

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی عشا کی کہ تفری نے نہیں ہر سہا تھا سنا دوسکی کے کچھ حرج لیکن ابو جہر نے اپنے باب میں سجدہ نہیں سمجھا یعنی وہ منقطع ہو اور جواب دے کہ منقطع در صورت فقہ ہونے اور یوں کہ مرسل میں داخل ہوا ہوتا ہے نماز نزدیک حجت ہو اور کہ شیخ محمد الدین بونہی خلاصہ میں کہ ابو جہر نے نہیں پایا اپنے باب کو اور قبول صحیح نہیں کہا بلکہ اولد سلیمان بن شمس نے قوی دلو کہ آئی عبیدۃ سبعمہ سینین یعنی وفات کی عبداللہ بن مسعود اور ابو جہر سات برس کے تھے نقل کیا شیخ ابن الہمام علاوہ اسکے اخراج کیا اسکا نسائی نے حدیثی اور ابن حبان نے صحیح میں اور روایت کیا برز نے جابر بن عبد اللہ کہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شغل من الخندق عن صلوٰۃ الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتی دھبت ساعة من الليل فامر بالالا فاذا نفا قام فصل الظهر ثم امر بالصلاة فاذا نفا قام فصل العصر ثم امر بالصلاة فاذا نفا قام فصل المغرب ثم امر بالصلاة فاذا نفا قام فصل العشاء قال لم اعل وجه الا من قوم يذكرون في هذه الساعة خيبر اور منی اسکے وہی ہیں جو اوپر ذکر ہے لیکن انہیں ہر نماز میں اذان ہو اور سنوین اسکی عبدالکریم بن ابی الخضر نے ضعیف ہی ضعیف کیا اسکو ابیرہ حدیث نے مثل ترمذی غیر کے اور روایت کیا اس ضمن کو صحیحین میں اور ابن حبان اور سوا ان کے بہت لوگوں نے **ص** اور جسکو یاد ہوا اگر اسے رات کو دو ترمذین پڑھے فجر کی نماز اسکی جائز ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک نیز ہوگی اور اگر اسکو معلوم ہو کہ فرض عشا کے پڑھنا اسے پڑھے تھے اور سنت اور ترکہ با وضو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور ترکہ اعادہ کرے اور صاحبین کے نزدیک ترکہ بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساقط کر دے یہی وقت کی تنگی تو سنا تھا اور ترفوت ہو گئے اور فجر کا وقت اتنا باقی کہ بائیں کھینچ کر سکتا ہے صبح کی نماز اور وتر پڑھیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور اگر نماز اور عورت ہوئیں اور وقت مغرب کا اتنا باقی کہ سات کھینچ کر سکتا ہے نماز اور مغرب پڑھیں اور بھول جانا بھی ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے مثلاً ادا پڑھنے کے وقت قضا یا دہری اور بائیں نماز دن سے زیادہ گرفت ہو جاوے تو بھی ترتیب ساقط ہوتی ہے اگر بائیں ہوں یعنی چھ سے زیادہ ہوں یا حادث ہوں یعنی چھ سے کم ہوں یا چھ ہوں اور اگر کسی کی ایک بیٹھنے کی نماز پڑھنا ہوئیں اور اسے نادام ہو کہ وقتی نماز پڑھنا شروع کریں پھر اسے ایک نماز چھوڑ دی ہو اور اسکو یاد ہو تو اسکو وقتی پڑھنا بقیہ ادا کرنے اسکے کے درست ہے اور اسی طرح اگر سارے بیٹھنے کی قضا نماز دن کو پڑھ لیا مگر ایک یا دو فرض باقی رہے تو اسکو ترتیب فرض نہیں کہو کہ ترتیب جب ہو جب بائیں یا کم قضا ہوئیں تو جب سب ادا کر لیا ترتیب کجاوگی اور بعض شیخ کے نزدیک اگر چھ یا زیادہ اس نماز پڑھ لیں اور بائیں یا کم باقی رہیں تو پھر ترتیب فرض ہو جاتی ہے اور یہاں مذہب مختار امام غزالی کا ہے اور صاحب محیط نے کہا کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کسی کی ایک نماز قضا ہو گئی تھی اور اسکو یاد تھی اور بغیر اسکے ادا کیے بائیں نماز پڑھیں سب فاسد ہو گئی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لی سب صحیح ہو جاوے گی اور اگر نصف بعد بائیں نماز دن کے پڑھ لی وہ فرض نماز پڑھ لیں سب نفل ہو جاوے گی نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور انکو پھر پڑھنا پڑھ لیا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہ ہوگی بلکہ سب باطل ہو جاوے گی

باب سجدہ سہو کے بیان میں

اگر ایک لیکن کو دوسرے کہ مقدمہ کیا یا ایک کو دوبار کیا یا کسی واجب کو بل یا یا سہو سے چھوڑ دیا جیسے کہ بعض نقل کرتے ہیں

نفل کی نماز

00455

ہو المعین علیہ السلام

ترجمہ شرح وقایہ زبان اردو

مطبع نظام واقع کانپور میں چھپا

JALALI JUNG ESTATE LIBRARY

(Oriental Section)

URDU PRINTED BOOKS

Access

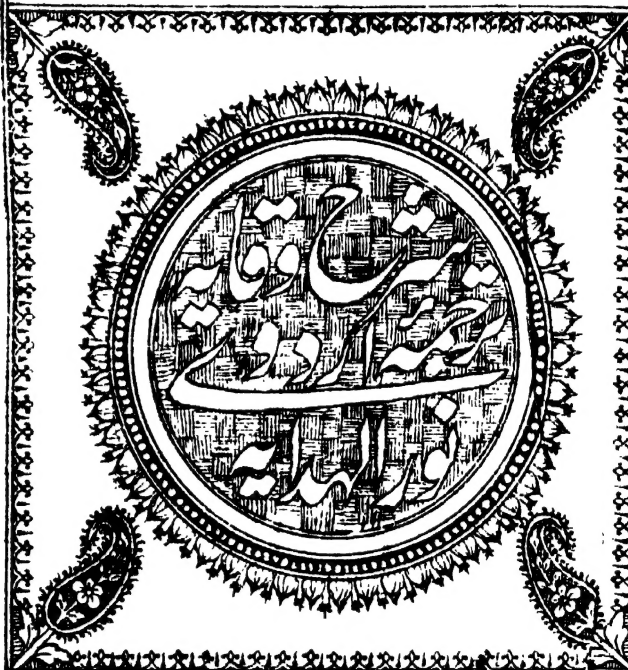
No.

Page No.

Subj.

1900

از تصبنا در عینه بکار می آید و چون در این کتاب مذکور است که این کتاب در میان
مردمان و در میان کسان که در این کتاب مذکور است که این کتاب در میان



بسم الله الرحمن الرحيم محمد و آله و سلم و ائمه هدی و علیهم السلام

مطلع في وقت ركعة من صلاة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَحْمَدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الرَّسُلِ مُحَمَّدٍ قَالَ اللَّهُ اَصْحَابُهَا جَمَعَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 اما بعد جہاں پایا ہے کہ علم پر غفلت نہ آئے۔ یعنی جو نبی بنا کر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کہ آپ کے
 آپ کے سامنے وہ شخص ایسا عالم تھا اور آپ کے ہاتھ کے زبردستی عالم کی عباد پر ایسی جبر سے کسی بزرگی میری تو ہیں اور انی شخص
 اور یہ بت بھی مانیں اور کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور تنبی خلق و قات زمین آسمان میں ہر میان تک کہ پیوستی اپنے سوانح میں اور
 تحصیل پر یا ان عالم کے زمین و آسمان میں کسی شخص کے جو علم پرین سکھتا ہو روایت کیا ہے وہ فوج و فوج کو ترمذی اور
 میں نے تو فرمایا جہاں اللہ تعالیٰ نے اپنے کائنات کو اللہ تعالیٰ نے عبادہ العلماء یعنی اہل کے بند و زمین اللہ
 کے لئے زمین کوں چھوڑا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے شیخ اللہ اکبر لا الہ الا هو و الملک و اولوا العلم
 قائم رہا القسط یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے فوج و سواروں کے اور فوج و سواروں کے وہ قائم رہا القسط
 اور انصاف کو تو اس مقام پر پہنچا اللہ تعالیٰ نے اپنے فوج و سواروں کے اور فوج و سواروں کے وہ قائم رہا القسط
 کہ امام علیؑ نے فرمایا کہ لا و جارا ولا و نیکلا یعنی کجا ہی آیت واسطے شرف علم
 اور پندار اور بزرگی کو جس کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے الذین آمنوا و الذین اؤثروا العلم درجات
 یعنی ملن کہ کجا اللہ تعالیٰ درجے اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے تم میں سے اور ان لوگوں کے جو علم تعلیم جو فست
 ابن عباسؓ سے کہ علم کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں و زیان و درجہ ان سے بڑے کی راہ و اور سطح
 بہت آیات فضل و بزرگی مومنین اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علم و ارشاد میں انبیاء کے بار یہ بات معلوم ہو کہ
 کوئی تہہ نہ ہو کہ تہہ جو خط و رسالت سے نہیں ہو تو کوئی شرف بھی شرف و ارشاد نبوت سے بڑے نہ ہو گا اور فرمایا حضرت علیؑ
 میں نے کہ انبیاء و مرسلین علم پر ہی نگہ بان کرنا ہوا و مال کی جو حفاظت کرتا ہو اور علم کو کم ہی اور ان محکوم ہی

اور ان میں سے اگر خرچ کرے تو کم ہو جاوے گا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جاوے گا اور کہا حضرت علیؓ نے کہ عالم ہر روز
سائم قائم ہے یہ توفیق ہے مطلق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم علم فقہ سے زیادہ نہیں ہوا سوائے کہ پہچانا جائے
اس سے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اس کی اصل ہی لیکن یہ اس سے ماخوذ ہے اور اس سے حاصل
اور نتیجہ ہے اور علم فقہ کی فضیلت میں فرمایا حضرت زکریاؑ علیہ السلام نے کہ سائنس اللہ تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بہتر ہی کا تو اللہ اس کو
فقہ کو دیتا ہے دین میں ہی وایت کیا اور سکون بخاری اور سلم نے اور جامع ترمذی نے نقل فرمایا حضرت مسلم ابی علیہ السلام نے
فقیہ واحد اشد علی الشکط ان من الف تالیف یعنی ایک فقیہ یا شہید شیعہ طاعین پر نہایت اور نہایت بایک دہ
مصلحتیں ہیں کہ نہیں سمجھ سکتے ہیں منہ اتفاق میں ایک اچھی عبارت یعنی نیک خلق اور دوسری فقیہ ہونا میں روایت
کیا اور سکون ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ یہ دین کا ایک ستون ہے اور دوسرا ستون ہے دین کا فقہ ہے

بیان تصنیف اس کتاب اور وجہ احادیث و روایات سے

و تصنیف اس کتاب کی یہ سبب ہے کہ میں نے بعض لوگوں کے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوائی
مذہب جو حدیثیں مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے لے کر حدیثیں اور عمل پر عمل کرینگے اور جو ام الناس کو جو مقدمہ مذہب میں سے تھے اپنی خواہ
کی طرف ہلانے لگے تو فتنہ ایسا مالا مال ہوا کہ ایک فرقہ نکلا جس کا یہ کہ اس کا یہ کہ خفیوں کی جماعت سے دور رہنے کا
اور جن میں سجدہ و عین کی خفیوں کی بھی بھی ہستی ہوئی میں مانا نہیں ہے بلکہ اپنی ایک ایک حدیث اس کے بعد عین
کرنے لگے اور جو لوگ مقدمہ اور فکرمذہب سے میں آگاہی اور ان حدیث سے جو اس سے متعلق ہیں میں سمجھتا ہوں
کہ اس مسئلے میں کوئی تصدیق دلیل نہیں اور جیسے یہ عمل کرتے ہیں اس باب سے یہ حدیث دیکھو مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہ میں
موجود ہے اور اسی طرح اپنے زعم ناقص سے موافق ہتھکارت کیا کرتے اور حال اہل نہ کا یہ تھا کہ ان کے اکثر علمائے فہمی
اور احادیث سے جو مذہب فقہیہ میں داخل ہیں ان کا بھی نہیں سمجھتے نہایت شواہد و تراجم مسلمانوں میں آئے ہوئے اس کا جو مذہب
نے پیدا کر دیا کہ کوئی کتاب اس قسم کی تالیف کرنا اور میں سے کسی کی دلیل قرآن میں اور حدیث سے مذکور ہو اور جو حدیث
لکھی ہو جو حدیثیں جو اس کے ساتھ ہوں ان حدیثوں کو مقدمہ میں جب فقہیہ یا کوہک اور ان کو ان کے ائمہ معصومین سے کہیں اس میں کوئی شک
معلوم ہوا کہ کتاب میں وقایہ جو اس کے مابین قبول اور رد میں ہیں اصل میں یہ مذکور کیا اور یہ مسئلے میں اس حدیث سے ذکر کر کے
جس کو تقدیر اور ضعف و قوت میں روایت بھی اس کے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے قیاس ہو

بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اس سے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو تعلق اس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ حجت ہو اس سے
منکرینہ دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس میں لکھی ہیں ان کے ساتھ کتب صحیحہ و صحیحہ کی اور صحیحہ کو اکثر مقامات
پر اثبات کو پہنچایا تاکہ منکرین کو جاسے کلام باقی رہے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں احادیث ہدایہ کی
توضیح کر دی ہے تاکہ ہدایہ پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسائل مختلف فیہ میں جو قول
مستتر ہو سکے بھی اگر دہائی تاکہ حل کرنے والے کو طمأنینہ ہو و پانچواں فائدہ یہ ہے کہ جو اس کتاب کو اول سے

اتحاد دیکھو اسکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب حنفیہ سے مطلع ہو جاوے گا چھٹا
فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب محبت ہر اون لوگوں کے لیے جو مقلد ہیں مذہب حنفیہ کے ساتھ ان فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب
محبت ہر اون لوگوں پر جو طعن کرتے ہیں مذہب حنفی پر اٹھوا ان فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب نافع ہر اوس شخص کو
جو عالم ہو کہ کیونکہ فی الغور وقت نزاع کے ہر حدیث متعلق اوس مسئلہ کی نکال سکتا ہے اور جو شخص روئے عبارت
پڑھ سکتا ہے اسکو بھی نفع ہوگا تو ان فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں جو مسئلے مشکل ہیں اونکی تفصیل کر دی ہے
تاکہ نظر کو ملال نہ ہو سکے۔ سوان فائدہ یہ ہے کہ باوجود رعایت ان سب باتوں کے رعایت اختصار بھی کی ہے
تاکہ کتاب نہایت دراز نہ ہو جائے اور اتنا اختصار بھی نہیں کیا کہ سمجھ میں نہ آئے کیا رہوا ان فائدہ یہ ہے کہ
جو مسئلے مشہور ہیں اور اربعین غیر مقلدین بہت نزاع کرتے ہیں اوسمیں لفظ حدیث بھی ذکر کیا ہے اور تفصیل کی ہے تاکہ
بخوبی محبت ہو جاوے اور ہر بار ہوا ان فائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں مذکور ہیں سبکی تخریج کر دی ہے اور سب نشان
حدیث نہیں لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کر سکے تیر ہوا ان فائدہ یہ ہے کہ جو حدیث موضوع ہے اسکو نہیں ذکر کیا اور اگر کہیں ذکر کیا
تو لکھ دیا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور اتفاق ہے محدثین کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا جائز نہیں مگر جب کہ لکھ دیا ہے
کہ یہ حدیث موضوع ہے ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من کذب
علی متعمداً اقلی بئوا مقعداً من النار اخرجہ السنۃ یعنی جو شخص جھوٹ بولے میرے اوپر قصد تو چاہیے کہ
بنالیوے ٹھکانا اپنا جہنم میں نکالا اسکو صحیح السنۃ والوین اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور بعضوں نے اسکو متواتر کہا ہے اور
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حدیث بیان کرے مجھے اور وہ جانتا ہے کہ یہ حدیث کذب ہے تو چاہیے کہ مقرر کرے
مقام اپنا جہنم میں روایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض نے اعطاء جو حدیثیں نے نشان بیان کرنے میں اور قصے
طرح طرح کے جھوٹے نئے ہیں مورو عید شدید میں ہوا سطلے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس شخص نے قرآن میں
اپنی عقل سے کہا تو چاہیے کہ مقرر کرے مقام اپنا جہنم میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے قرآن میں کہا ہے جانے بوجہ تو جانتے
کہ مقرر کرے اپنا مقام جہنم میں اور قرآن کے معنی بیان کرنے میں نہایت احتیاط لازم ہے اور اگر کوئی معنی قرآن کہتے ہیں تو
اور وہ منقول احادیث اور تفاسیر معتبرہ سے نہوں تو بیان کرنا اونکا بھی خوب نہیں ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جس
شخص نے قرآن شریف میں عقل سے کہا اور اسے ٹھیک کہا تو بھی اسے خطائی روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد

بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اسکو کہتے ہیں کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سننے ہوا
اور آئینے اوس سے منع نہ کیا تو جو زبان سے فرمایا اسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا ہے اسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جو آپ کے سامنے ہوا
اسکو حدیث تقریری کہتے ہیں اور حدیث شہم ہوتی ہے تواتر اور احوال تواتر اسکو کہتے ہیں جسکو ہر زمانے میں اتنے لوگوں نے روایت کیا ہو
کہ احتمال کذب کا اوکی طرف عقل کے نزدیک محال ہو کہ اور احاد اسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں ہر قدر کثرت نہ ہو اور احاد
تین قسم کے مشہور اور عزیز اور غریب مشہور یہ ہے کہ جسکو ہر زمانے میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کی ہو اے اور

عزیز وہ ہے جسکو ہر زمانے میں دو راویوں نے روایت کی ہو اور غریب وہ ہے جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی راوی سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یعنی حامل ہونا ہی اور احتمال شک کا بالکل اہل ہونا ہی اور احاد و ایسے علم ظنی حامل ہونا ہی اور بعضی صورت میں جبکو معرفت حدیث حامل ہے علم یعنی بھی اوسکے حامل ہونا ہی اور احاد میں بعضی روایت مقبول ہی اور بعضی مردود اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہو تو مقبول در نہ مردود و فائدہ متواتر حدیث بعضوں نے کہا ہے کہ کوئی موجود نہیں اور بعضوں نے کہا کہ یہ صحیح قول اول ہے کہ ان فی بعض الکتاب فائدہ جو احاد مقبول ہی اوسکی دو میں ہیں ایک صحیح اور ایک حسن صحیح اوسکو کہتے ہیں جبکہ پیدا پر ہیز کا خوش کرنے والے لوگوں نے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہوا اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو اور صحیح حدیث کے کئی درجے ہیں پہلا درجہ یہ ہے کہ اتفاق کیا ہو اوپر بخاری و مسلم نے یعنی دونوں کی کتابوں میں یہ حدیث موجود ہو کہ دوسرا درجہ یہ ہے کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ ہے کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے وہ جو بخاری مسلم کی نظر اور ان کے طریقے پر ہو کہ پانچویں وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہو چھٹے وہ جو صرف مسلم کے طور پر ہو ساتویں وہ جو سوا بخاری اور مسلم کے اور حدیث کے اہل سونے اوسکو صحیح جانا ہو فائدہ بعضوں کے نزدیک شرط بخاری اور مسلم کی یہ ہے کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور پرہیزگار ہوں غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں اور بعضوں کے نزدیک شرط مسلم کی یہ ہے کہ حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسی طرح اور تابعی سے دو تابعی نے روایت کیا ہو اید طح سب طبقوں میں شخص ثقہ روایت کرتے چلے آئے ہوں اور یہی حدیث کی کتابوں میں مذکور ہی اور حسن اور حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح پر ہو لیکن اوسکے راوی بکا درجہ حفظ و غیرہ میں صحیح کے راویوں کے کم ہوا و عمل کرنے میں دونوں برابر ہیں اور دونوں تحت ہیں لیکن تیسرے میں صحیح حدیث زیادہ ہے حسن اور ضعیف حدیث اوسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن کے مخالف ہو یا اوسکے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی مشابہت حفظ یا فسق یا جہالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی دریاں سے ساقط ہو یا اوسکے راوی پر لوگ لعن کر ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اوسکا نام معلق ہے اور اگر انتہا سے ساقط ہو تو مثلاً نام صحابی کا نہ کر ہو کہ اور تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو مرسئل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو معضل ہے اور زمین تو منقطع اور کبھی منقطع کو مرسئل کہتے ہیں اور مرسئل کو منقطع کہتے ہیں اور طعن کے معنی یہ ہیں کہ اوسکا راوی جو بٹھا ہو تو اول حدیث کو موضوع کہتے ہیں یا اوسپر تمت جو ٹھہ کی لگی ہو کہ تو اوسکو متروک کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا اوسکو ہم بہت ہو کہ ایسے لوگوں کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہو کہ یا فاسق یا بدعتی ہو کہ تو اوسکو مشکوک کہتے ہیں فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہیں جس نے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہو کہ اور پھر ایمان پر آئے اتفاق کیا ہو کہ اور تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے صحابی کو دیکھا ہو اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہیں جس نے تابعی کو دیکھا ہو چاہے فائدہ یضعف اور توثیق سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور نہ ان کے کسب طعن ہے فائدہ ایک قسم حدیث کی مدس جس میں وہ حدیث سمجھیں اوسے اپنے شیخ کو چھایا ہو و سہ اور اوسکا

واجب ہر عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہچا ہو ورنہ اجتہاد کو التزام ایک نہ ہر عین کا مجتہد نہیں ہے اور کما شیعہ محمدی مدین
نوفی روضۃ الطالبین من ائمتہ الاجتہاد المطلق فقالوا اختتم بالاجتہاد کذبہ حق اوجبوا تقلید
وایجاد من ہو کما علی ائمتہ ونقل امام الحرمین الاجتہاد علیہ یعنی اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ
اربعہ کے اور واجب ہر تقلید ایک کی ان میں سے است بر او نقل کیا امام الحرمین اجماع اسپر اور دھرا العلوم نے شرح تخریر ابن
مین لکھا ہر غیر المجتہد المطلق بلکہ تقلید مجتہد مطلق من المجتہدین المطلقین یعنی جو مجتہد
مطلق نہ ہو اس کو لازم ہر تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی مقام پر کہے کہ ان احوال سے اتنا ہی ثابت ہوا کہ تقلید کسی ائمہ اربعہ میں سے
اور ہم بھی کسی مسئلہ میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو عمل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلہ پر موافق ابو حنیفہ کے اور کسی پر موافق شافعی کے سب طرح عمل کرتے
ہر توجہ جواب دیکھ یہ کہ باعث اس کا یا حصول اجتہاد ہو کہ جکا قول صحیح موافق احادیث کے پائے ہیں اور ہر عمل کرتے ہیں اس صورت میں کیا
کیا حاجت ہو اور اگر بغیر حصول اجتہاد کے یا علم سے جو مخالف حق اور باطل کے نہ تعلق کیا تھا اس بات پر کہ نہیں جائز غیر مجتہد کو ہر عمل کے ایک
مسئلہ میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں شافعی پر کما ملاحظہ علی قاری نے رسالے میں لکھا ہے کہ تالیف کیا ہو اس کو فقال کے رد میں بلی حجب
علیہ ان یعلقن مذهباً من الذہب اثم امدھب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع والقامات
مالک و اثم امدھب ابی حنیفہ وغیرہم و لیس ان یتخلل من مذهب الشافعی ما یعقواہ و من
مذہب ابی حنیفہ ما یرضاه لانا الوجہ ذلک لا یمکن ان یتخلل من مذهب الشافعی ما یرضاه عن الضبط و
حاصلہ یہ کہ جمیع الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتضی تحلیماً للشیء و مذہب ابی حنیفہ
مثلاً راحۃ ذلک الشیء بعینہ او عکس ذلک فهو ان شاء مال للحل والی وان شاء مال للہ
احرام فلا یحقق التحلل والحرمة و فی ذلک اعدام التکلیف و ابطال فائدہ واستیصال قاعدہ
و ذلک باطل انتہی ما ذکر ہا بلکہ واجب ہر او پیر تعین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع و وقائع میں
یا مذہب مالک کی یا مذہب ابو حنیفہ کی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ سے کیونکہ
جوازیں اسکے کام مودی ہو گا طر فہ کے اور نہ کلنے کے ضبط سے اور حال کا نفی تکلیف ہو کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریم کو کسی
امر کے ہو اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اس کی تحلیل کو تو جب چاہے مائل ہو طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو علت
و حرمت کا تحقق تو فرما تار یا اور اس میں سرچ اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اسکے فائدے کا اور استیصال ہو اس کی بنا کا
اور یہ باطل ہو اور کما جمیع من لا خیر فی ان یتکون حنفیاً فی بعض المسائل و شافعیاً فی بعض الآخر
نہیں بہتر کہ نفی بعض مسائل میں ابو شافعی بعض میں ابو حنیفہ عین العلم میں ہر فلو الذم احد مذہباً کان فی حقیقۃ
والشافعی فلم علیہ الا ستم اذ فلا یقلد غیرہ فی مسئلۃ من المسائل یعنی جسے لازم ہے ایک مذہب شافعی
مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہو کہ ہمیشہ اسی مذہب پر رہے اور سوا اسکے کسی مسئلہ میں غیر کی تقلید نہ کرے اور کما
ابن عبد البر نے ان تتبع رخص المذہب غیر جائز بالاجتہاع یعنی تماش خستوں کا ہر مذہب میں منہج ہی بالاجماع اور
تفسیر احمدی میں ہر اذ الذم مذہباً یحب علیہ ان یدوم علی مذہب الذمہ ولا یستول عنہ الی ملکہ

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے اور سپر اور نہ چھوڑے طرف دوسرے مذہب کے احکام ان دیات و تقاضات سے
 بخوبی واضح ہو کہ شخص پایہ اجتماع نہ رکھتا ہو خواہ عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب حسین کی اوسکو واجب ہو اور وجہ حقیقت
 تقلید پر بہت سی دلیلین ہیں کہ اوسکو امتیاز میں ذکر کرنا مناسب ہو دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول اکابر اہل سنت
 اس باب میں بیان کیے وہ دلیل دوسری ایسی ہے کہ اوسکا جن خصم کو بجا کلام نہیں دیتے یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے جلیب ثناء
 فرمایا کہ مسائل میرے مانو ذہن احادیث و روایات سے تو وہ حال سے خالی نہیں یا اس فعل کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو
 اور اوسکو کذب جلتے ہو پر تقدیر اول تو نامعداری اس مذہب کی جمیع مسائل میں جب جگہ کی اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال کذب
 جیسے امام صاحب کی طرف ہر سی طرح جائز ہے کہ احتمال کذب بخاری مسلم کی طرف ہو مشکلہا جب امام صاحب کہ مصداق
 خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ نَحْوَهُ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ ثُمَّ بَيْنَ يُونِ فِرَاوِينَ كَذَلِكَ سَائِلٌ بَيْنَ كَيْسٍ يَوْمَئِذٍ يَهْرُجُ مَاخُوذُ
 کتاب اور سنت و قضایا صحابہ سے تو قول و مخالفین امتداد نہوا اور جب بخاری مسلم وغیرہ کا اوسے نہایت متاخر ہیں اگر کہیں
 کہ یہ حدیث بکوفلانے سے پونہچی ہو تو قول اوسکا بغیر گفتگو مقبول ہو جاوے تو بیسیا جائز ہے کہ امام عظمیٰ نے کذب یا یہ کہا ہو کہ مسائل بیان
 کئے ہوئے میرے مانو ذہن کتاب اور سنت سے اور واقع میں مسائل اختراعی اور عقلی ہوں اس طرح جائز ہے کہ بخاری مسلم وغیرہ سے
 کذب یا کہا ہو کہ حدیث بکوفلانے سے پونہچی ہو تو ایک کی بات کو مصداق جاننا اور دوسری کی بات کو باوجود ہزبرگی اور فضیل کے کذب
 شمار کرنا ترجیح ملامح بلکہ ترجیح مروج ہو دلیل دوسری یہ ہے کہ اس نے زمین اکثر غیر مقلد جو عمل سے سن لیتے ہیں کہ یہ قول موافق
 حدیث کے ہے اور اوپر عمل کرتے ہیں تو تعجب ہے کہ قول اول کا جنکو امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار
 ہو جاوے اور امام صاحب کا قول لائق امتداد اور عمل کے نہ ہو اور یہ نہایت درجہ کا جہل ہو دلیل چوتھی یہ ہے کہ اکثر اہل اور
 فضلا اور اولیاء اللہ اس امت میں اتماع مذہب غنیہ کرتے چلے آئے ہیں تو احتمال بطلان اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے
 کس طرح جائز ہوگا بعینہ ہمہ شیان جہاں بستر این سلسلہ اندہ روبرو از حیلہ چہ سان گجسلہ این سلسلہ راہ و دلیل پانچمین
 یہ ہے کہ حدیث صحیح میں ارشاد ہے اَشْعَوُ الشُّعَا اِذَا كَانَتْ عَظَمَةُ كُنْ شَدَّ شَدَّ فِي التَّكَاذِبِ یعنی اطاعت کرو بزرگروہ کی اور جو
 اوس میں سے کجی ہے بکھلاؤ و زخمین آور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ يَتَّبِعْ عَلَيْنَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّوْا وَنُعْطِ
 جَهَنَّمَ مَوَاسَاٍ وَنُعْطِهَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سوا اور راہ طلب کرے پھر نیگے ہم اوسکو جس طرف پھرا اور
 داخل کیجئے اوسکو جہنم میں اور ہری ہو وہ جگہ پھر جانے کی اور حال انکہ اکثر لوگ امت کے تقلید مذہب ابوحنیفہ پر ہیں بعض
 باقی ہو پر مذہب ثنہ باقیہ کے کہا ملا علی قاری و لکن اتبع ابی حنیفۃ قدیمًا و حدیثا فی الاذنیہ یاد فی
 جمیع البلاد سیمانی بلاد الرعم و ما وراء النهر و کما یقال عند السند و اکثر اہل خراسان
 و عراق مع وجود کثیر تر فی بلاد العرب بالوفاق و اظن انهم یکنون ثلثی المسلمین
 بل اکثر عند المحدثین بالوفاق یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہی قدیم سے اور جدید سے
 تمام شہر و غیر خاص کر کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہند وستان اور سند اور اکثر اہل خراسان
 و عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں کہ ہونگے وہ دولت مسلمانوں کے بلکہ

اکثر نزدیک مند سبک بالاتفاق اور اکثر اولیاء اور کاملین اسی مذہب کے مقلد رہے درختار میں یہ وقد اشبعہ
 علی مذهبہ کہتے ہیں اولیاء الکرام معین انصف بقیات الحجاہدین و ذکر فی فی مقدار المشاہدۃ
 کتابہم بن آدم و شقیق البکری و معرک الککری و آبی بن بید البسطامی و فضیل بن عیاض و
 داؤد الاطاعی و آبی حامد اللطاف و خلف بن یحییٰ بن عبد اللہ بن المبارک و کثیر بن الحجاج
 و آبی بکر الوادی و غیر ہم آخر ک اور اسی ہی ذکر کیا اکثر علماء نے اور کہا اہل شیعہ کہ عیسای مذہب امام ابو حنیفہ کا تہمت
 ہر اسی طرح آخر تک ہر گاہ اور دیکھنے کی بات ہو کہ امام عظیم صاحب اتباع حدیث میں اور وہی زیادہ ہیں کہ حدیث مرسل کو قبول
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلے میں جائز نہیں کہتے تو افسوس ہوا کہ لوگوں کے ہاں جو مشاہدہ ان امور کے اور
 اس احتیاط سے ان لوگوں کو صاحب اس سے شکر کرتے ہیں اور اس پر سب کے مسائل کو اپنے زعم باطل کے موافق خلاف
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابع ہوں کہ وہ سواد عظیم میں داخل ہیں کلام اور غلطی کہتے ہیں مثل مشہور ہو کہ جائز خاک
 ڈالنے سے اپنے ہی ہونہر پر خاک پڑتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت دیا ہو وہ لوگ کبھی شریک اتباع اس طریقہ سے
 باز نہ آئیں گے اور بعض لوگ جو مصداق یسوعون ما تشابہ و متماثلین الفتنہ ہیں باغواہی عسیدین کے شاگرد ہیں
 موصوم ہیں یؤذون لیظفون نقول اللہ یاق اھوہ واللہ مدونؤذوہ و کوکیرہ الکفر و ذل جھٹی
 یہ کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکال دے جس کی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن میں
 سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خاموش مسئلہ میں کلام کرو اور اوپر عمل کرو تو قول تمہارا لاف و قول ہو گا اور وہ جو مسئلہ منع ہے
 یا قرأت میں پیچھا امام کے قیلتیں کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں مسائل کو مینے فضل الہی سے اس کتاب میں تفصیل سے بیان کیا ہوا
 تمام مطاع کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حال انکہ امام شافعی کے مذہب میں بھی جیسے ایسے مسئلہ ہیں جن کی دلیل ضعیف ہے
 اور ان میں کلام پر تلا جہیم لکھا اور حدیث ہونا خوں اور پیکا اور کمالا بن یحییٰ کا جس پر کلام نام نہ لیا گیا ہو تصد اور کوئی مذہب نہیں
 مسئلہ میں جس کی ادویہ ہوں قسب کے مسائل جو ہیں ان میں اس قول جو جو مخالف صحیح حدیث ہو اور کسی دلیل سے اس میں شک نہ ہو واللہ اعلم

جواب لوں مطاع کا جنکو اکثر غیر مقلدین نے کیا کہہ ہیں

طعن پہلا ہم لوں حدیث کے اوپر عمل کیا کہہ ہیں اور تعجب ہو کہ قول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب سول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو کہ جواب احادیث پر عمل کرنا تو میں ہمارا مطلوب ہی مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی
 اور ناسخ و منسوخ کی ہو اور معانی حدیث سمجھتا ہو اور طریقہ استنباط جانتا ہو تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہو جن
 بشرط تحقق منہیں ہو سکوں عمل کرنا احادیث پر دیکھ کے جائز نہیں تقریر شرح تحریر میں ہو و لیس للعالمی لاخذ بظاہر الحدیث
 یحاز کوکہ معر و قاعی ظاہرہ او منسوخا بل علیہ السجی علی الفقہاء بعدہم الاھنیداء فی حجتہ
 الی معرفۃ صحیحہ الاخبار و سقیمہا و تانیہا و منسوخہا فاذا اعتقد کان نازکا للو اوجب علیہ انتہی
 یعنی نہیں جائز ہی عامی کو تسک کرنا ساتھ ظاہر حدیث کے سبب از معروہ ہونے اور سیکھنے ظاہر سے یا منسوخ ہونے اور سیکھنے بلکہ کلام
 عامی رجوع طرف فقہاء کے جہت ہم اس کے حق میں اس کی طرف معرفت صحیح احادیث اور قیام اور ناسخ و منسوخ کے پس اگر اعتقاد کیا

یہ کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل حنفیہ میں سے اس قسم کا نکال دے جس کی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح یا آیت قرآن میں سے نہ ہو تو اس صورت میں اگر خاموش مسئلہ میں کلام کرو اور اوپر عمل کرو تو قول تمہارا لاف و قول ہو گا اور وہ جو مسئلہ منع ہے یا قرأت میں پیچھا امام کے قیلتیں کے مسئلہ میں کلام کرتے ہیں مسائل کو مینے فضل الہی سے اس کتاب میں تفصیل سے بیان کیا ہوا تمام مطاع کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حال انکہ امام شافعی کے مذہب میں بھی جیسے ایسے مسئلہ ہیں جن کی دلیل ضعیف ہے اور ان میں کلام پر تلا جہیم لکھا اور حدیث ہونا خوں اور پیکا اور کمالا بن یحییٰ کا جس پر کلام نام نہ لیا گیا ہو تصد اور کوئی مذہب نہیں مسئلہ میں جس کی ادویہ ہوں قسب کے مسائل جو ہیں ان میں اس قول جو جو مخالف صحیح حدیث ہو اور کسی دلیل سے اس میں شک نہ ہو واللہ اعلم

محفل

مجتہدین کوئی طریقہ نہیں ہوا اور حکم مجتہد کا حقیقت حکم کتابی سنت ہوا اور کلام صاحب فتح الغریب یعنی مولانا شہ علیہ الرحمۃ
اس آیت کی تفسیر میں بکلی شکی ہے مَا أَفْلَحَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ اس کی منہ میں اس تعلیق کے کہ شرکین ہوں کو مقابلہ میں حکم خدا و رسول کے
پیش کرتے تھے ہر منہ میں اس تعلیق کے کہ فی حقیقت اطاعت خدا و رسول کی ہوا اور کس طرح مولانا صاحب منہ کرتے اس تعلیق کو
حال ان کا جو بھی مقدمہ تھے اور خود ہی تفسیر میں وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اٰنْدَادًا اَنتُمْ تَعْبُدُونَ اس کے تحت میں فرماتے ہیں کہ اہل لوگوں میں جس کی امان
بحکم خدا فرض ہو مجتہدین میں بہت اور شیوخ طریقت ہیں کہ حکم ان کا بھی واجب الاتباع ہے عوام بہت پر کیونکہ فہم اسرار شریعت اور
دقائق طریقت ان کو میری فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاسْتَلُوا اَهْلَ الدِّمَارِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی پوچھ لو نصیحت والوں
اگر تم نہیں جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے مجتہدین میں لکھا ہے کہ جلن تو بیشک تسک کرنے میں ساتھ ان اہل ہدایت کے
مصلحت عظیمہ ہوا اور اعراض میں کوس سے ہوا و ہر میدان کرینگے اور کونسی وجہ سے انتہی طعن و وسوسہ کا جواب
کی کتاب میں جو احادیث کے نقل میں اور کتابوں سے زیادہ معتبر ہیں اکثر جاہلین شافعیہ کے موافق ہیں اور خفیہ کے مخالف تو اولے
اس صورت میں عدم اتباع مذہب خفیہ ہو گا جواب صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں کہ جن کو محمد بن
بیان کیا ہے مثلاً معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی تصنیف ابن ابی شیبہ کا کتابین دارقطنی کی تصانیف علی وی کی تصانیف جہا
اور حاکم کی وغیرہ اور صحاح ستہ کی شہرت یعنی ہر اس بات پر کہ اکثر محدثین ان کتابوں کی صحیح ہیں جیسا کہ ان کا ذکر اوپر ہم کر چکے
اور یہ لازم نہیں کہ جو حدیث ان کتابوں میں نہ ہو وہ صحیح نہ ہو کیونکہ حدیث صحیح ایسی ہیں بخاری مسلم کی غلطی پر
کہ ان کتابوں میں موجود نہیں طعن میرا خفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر مخالف حدیث کی کہتے ہیں اور قیاس اور
کو دخل ہے تب ہوا اسطے نام ان کا اہل اولے ہوا اور یہ نام ان کا قدیم سے ہر ترمذی میں جا بجا دیکھو مسائل مذہب خفیہ کو لکھا ہے
وَهُوَ قَوْلُ اَهْلِ النَّبَاِ جَوَابُ ظَاهِرِ اٰیٰتِہٖ سَبَبُہٗ کَا سَبَبُہٗ ہُوَ اَنَّہٗ اَمَامُ ابُو حَنِيفَةَ صَاحِبُہٗ وَقْتُہٗ دَارُکُوْر ہَاہُکِی سَتَنَبَاہُ
اِسْمُہٗ کِی تَحٰی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ میں قول ان کا بلا تا مل فکر نہیں آتا تھا اس وجہ بعض لوگوں نے ان کو کواہل راگنہ شروع کیا
اور یہ نام و طعن نہیں ہو سکتا الا اور صورت میں کہ مسائل ان کے صرف را اور اختراع عقل پر بنے ہوں حال ان کو کوئی مسئلہ ان کا
قسم کا نہیں جس کے ساتھ اور مجتہد نے بھی تسک کیا ہوا اور کیونکہ اہل را یہ لوگ ہونگے حال ان کے نزدیک حدیث ضعیف مرسل
مقدم تراویہ اولیٰ ترقی قیاس اور اجتہاد سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہیں کرتے تو اگر کہیں سے ازراہ تعصب
یا کسی اور وجہ کوئی فکر خلاف او کی شان کے کہا تو اس پر اعتبار کرنا دوسور تیکہ وہ مطابق واقعہ اور نفس الامر کے نہ ہو نہایت بہت
اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہو سکے نہیں گذر کہ کہیں سے اس کے کلام میں رد و قبح نہ کیا ہوا اور اس کی شان میں کچھ بھلا ہو
یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالعزیز جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے باقاعدہ مشائخ طریقت اور علما شریعت کے اولیا گہا رہتے ہیں اور سیکو
اہل حق ہیں ان کی لایات اور موطودہ میں کلام نہیں لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اون کی شان میں کہا ہے اور اسی قبل سے محاربا
و شاجرات و نمازات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری جانب کو بھرا کہنے لگے مثلاً
ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی شان میں جو بیان کیا تو اب ترمذی کی ہرانی کرنا ہو کہ لازم نہیں یا ابن جوزی نے ازراہ خطا کے غور و نظر
رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں کہا اس سے ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی ہرانی کرنا اور ابو طعن کرنا لازم نہیں طعن چوتھا یہ جو چار مذہب

۱۵
مجتہدین کوئی طریقہ نہیں ہوا اور حکم مجتہد کا حقیقت حکم کتابی سنت ہوا اور کلام صاحب فتح الغریب یعنی مولانا شہ علیہ الرحمۃ
اس آیت کی تفسیر میں بکلی شکی ہے مَا أَفْلَحَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا خٰسِرِينَ اس کی منہ میں اس تعلیق کے کہ شرکین ہوں کو مقابلہ میں حکم خدا و رسول کے
پیش کرتے تھے ہر منہ میں اس تعلیق کے کہ فی حقیقت اطاعت خدا و رسول کی ہوا اور کس طرح مولانا صاحب منہ کرتے اس تعلیق کو
حال ان کا جو بھی مقدمہ تھے اور خود ہی تفسیر میں وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ اٰنْدَادًا اَنتُمْ تَعْبُدُونَ اس کے تحت میں فرماتے ہیں کہ اہل لوگوں میں جس کی امان
بحکم خدا فرض ہو مجتہدین میں بہت اور شیوخ طریقت ہیں کہ حکم ان کا بھی واجب الاتباع ہے عوام بہت پر کیونکہ فہم اسرار شریعت اور
دقائق طریقت ان کو میری فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاسْتَلُوا اَهْلَ الدِّمَارِ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی پوچھ لو نصیحت والوں
اگر تم نہیں جانتے ہو اور شاہ ولی اللہ صاحب نے مجتہدین میں لکھا ہے کہ جلن تو بیشک تسک کرنے میں ساتھ ان اہل ہدایت کے
مصلحت عظیمہ ہوا اور اعراض میں کوس سے ہوا و ہر میدان کرینگے اور کونسی وجہ سے انتہی طعن و وسوسہ کا جواب
کی کتاب میں جو احادیث کے نقل میں اور کتابوں سے زیادہ معتبر ہیں اکثر جاہلین شافعیہ کے موافق ہیں اور خفیہ کے مخالف تو اولے
اس صورت میں عدم اتباع مذہب خفیہ ہو گا جواب صحاح ستہ کے ماسوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں کہ جن کو محمد بن
بیان کیا ہے مثلاً معاجم طبرانی کی موطا امام محمد کی تصنیف ابن ابی شیبہ کا کتابین دارقطنی کی تصانیف علی وی کی تصانیف جہا
اور حاکم کی وغیرہ اور صحاح ستہ کی شہرت یعنی ہر اس بات پر کہ اکثر محدثین ان کتابوں کی صحیح ہیں جیسا کہ ان کا ذکر اوپر ہم کر چکے
اور یہ لازم نہیں کہ جو حدیث ان کتابوں میں نہ ہو وہ صحیح نہ ہو کیونکہ حدیث صحیح ایسی ہیں بخاری مسلم کی غلطی پر
کہ ان کتابوں میں موجود نہیں طعن میرا خفی مذہب کو چونکہ یہ لوگ اکثر مخالف حدیث کی کہتے ہیں اور قیاس اور
کو دخل ہے تب ہوا اسطے نام ان کا اہل اولے ہوا اور یہ نام ان کا قدیم سے ہر ترمذی میں جا بجا دیکھو مسائل مذہب خفیہ کو لکھا ہے
وَهُوَ قَوْلُ اَهْلِ النَّبَاِ جَوَابُ ظَاهِرِ اٰیٰتِہٖ سَبَبُہٗ کَا سَبَبُہٗ ہُوَ اَنَّہٗ اَمَامُ ابُو حَنِيفَةَ صَاحِبُہٗ وَقْتُہٗ دَارُکُوْر ہَاہُکِی سَتَنَبَاہُ
اِسْمُہٗ کِی تَحٰی کہ بعض اہل عصر کی سمجھ میں قول ان کا بلا تا مل فکر نہیں آتا تھا اس وجہ بعض لوگوں نے ان کو کواہل راگنہ شروع کیا
اور یہ نام و طعن نہیں ہو سکتا الا اور صورت میں کہ مسائل ان کے صرف را اور اختراع عقل پر بنے ہوں حال ان کو کوئی مسئلہ ان کا
قسم کا نہیں جس کے ساتھ اور مجتہد نے بھی تسک کیا ہوا اور کیونکہ اہل را یہ لوگ ہونگے حال ان کے نزدیک حدیث ضعیف مرسل
مقدم تراویہ اولیٰ ترقی قیاس اور اجتہاد سے برخلاف امام شافعی کے کہ وہ حدیث مرسل کو قبول نہیں کرتے تو اگر کہیں سے ازراہ تعصب
یا کسی اور وجہ کوئی فکر خلاف او کی شان کے کہا تو اس پر اعتبار کرنا دوسور تیکہ وہ مطابق واقعہ اور نفس الامر کے نہ ہو نہایت بہت
اور کوئی ایسا شخص جو کسی فن میں کامل ہو سکے نہیں گذر کہ کہیں سے اس کے کلام میں رد و قبح نہ کیا ہوا اور اس کی شان میں کچھ بھلا ہو
یہاں تک کہ حضرت شیخ عبدالعزیز جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے باقاعدہ مشائخ طریقت اور علما شریعت کے اولیا گہا رہتے ہیں اور سیکو
اہل حق ہیں ان کی لایات اور موطودہ میں کلام نہیں لیکن ابن جوزی محدث نے کیا کیا اون کی شان میں کہا ہے اور اسی قبل سے محاربا
و شاجرات و نمازات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھنا چاہیے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسری جانب کو بھرا کہنے لگے مثلاً
ترمذی نے امام ابو حنیفہ کی شان میں جو بیان کیا تو اب ترمذی کی ہرانی کرنا ہو کہ لازم نہیں یا ابن جوزی نے ازراہ خطا کے غور و نظر
رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں کہا اس سے ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ کی ہرانی کرنا اور ابو طعن کرنا لازم نہیں طعن چوتھا یہ جو چار مذہب

۱۵

لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اسکا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہو بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے حق کو نہیں
 حکم کیا اور جو قول کہ اوسنے مخالف ہوا اوسکو باطل بتایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی باقی نہیں جاتی جو اس دلیل شرعی
 میں چار میں ایک میں اجماع است بھی ہوا اور طاعت اہل اجماع کی فرض ہوا اور اجماع کیا است محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام
 نے ان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چاروں کے مخالف ہو باطل ہے اور مشابہ میں ہو وہ مخالف ہے اور اجماع
 الا ربعة مخالفت لا لاجماع وقد صحح فی التحفیر ان اجماع انفق علی عدم العمل بمذہب مخالف
 الا ربعة ولا نضبط مذہبہم ولا نثبتہم یعنی جو حکم مخالف ہو ان چار اماموں کے قول کے سوا وہ اجماع
 مخالف ہوا اور تصریح کی کہ ان اہم میں تحریر میں کہ تمام علماء کا اجماع ہوا ہی عمل کرنے پر اوسن جس کے جو مخالف ہو ان چار اماموں
 اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہوا ہی اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں حال یہ کہ ان اماموں کے
 متقدمین ہوا و علم میں داخل ہیں اور سواد اعظم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم ہوا اسکا بیان گذرا اور ہذا میں مرقوم
 وقی زماننا هذا قد انحصرت حجة التقليد في هذا المذاهب الا ربعة في التحكيم المتفق علیہ بینہم
 وفي حكم المختلف فيه ايضا قال المناوي في شرح المجمع القسطنطيني لا يجوز التقليد غير الا ربعة
 في قضاء ولا افتاء بل ان من طے میں منصوص ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف ہو چار چار
 کے سوا اور کسی تقلید جائز نہیں آوگا اسنادی جامع صغیر کی شرح میں جائز نہیں ہوا اس طے میں تقلید کرنی سوائے ان چار
 اماموں کے نہ تو قضائے میں نہ فتوے میں یعنی قاضی کو درست نہیں کہ ان مذہب کے سوا اور کا حکم کرے اور مفتی کو درست نہیں کہ
 برخلاف ان کے فتویٰ دے اور تفسیر احمدی میں ہر قد وقع اجماع علی ان الاتباع الا ربعة فلا یجوز
 الا ربعة لمن حدث مجتهدا اجماعا لعلہم یعنی بیشک اجماع ہوا ہوا اس بات پر کہ اتباع سوائے ان چار مذہبوں کسی کا
 جائز نہیں و نہیں جائز ہوا اجماع اور شخص کو جو یہاں مجتہد مخالف ان کے نکلے اور اسی کتاب میں ہر والا نصاب ان انحصار
 المذاهب فی الا ربعة و اتباعہم فضل الطبري وقبولہ عند اللہ تعالی لا یحالی فیہ ولا لغيرہ
 ولا لغيرہ یعنی انصاف یہ کہ منصوص ہوا مذہبوں کا ان چار میں اور اتباع ان کا فضل الہی ہوا قبولیت اور کسی نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اس آقا
 میں دلیل اور توجیہ کو دخل نہیں طعن یا پانچواں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث
 کو پاتے تھے اسی طرح ہر عمل کرتے تھے مجتہد ہوا عامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہوا صرف اوسکی تقلید پر اعتبار
 کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس زمانہ میں بھی موافق اوسکے عمل کرنا صواب ہے کچھ حرج نہیں جو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یا اوس زمانہ میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کہ حدیث
 جو غیر متبرک ہو کہی بیان نہیں کرتے تھے احتمال کذب کا اور انکی نسبت ہرگز تھا اسی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا
 مقبول سے سننا تھا بوجہ اعتبار کے اوس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس طے کے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے
 جو ٹھٹھہ بجا کر لیے ہیں اوی حدیث کے قسب سے ہونے لگے تو اس محدث میں ہر شخص کے کہنے کے موافق عمل کرنا ناجائز ہے
 جو لوگ کہ حال کو نفیت و رد و امارادیت سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتا دیتے تھے اور لوگ انکی تقلید کرتے تھے

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس زمانے کا حاکم ہو اور جس کے مطابق جو غیر متعلقہ بیان کرتے ہیں ان کو بخلا بھی ان جوابات سے کھل آویگا اور جب ہر طعنوں کا چیل ہوا تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں، کیسے ہو گئے مسلمانوں کو لازم کہ انکی باتوں کی طرف خیال نہ کریں اور جس طریقے پر کہ اکابر علیا است اور ہزاروں اولیاء اللہ موجب کے چلتے رہے ہادی علیہ السلام اور ایک ٹکڑے کا یہ ہو کہ نام اپنا بقا بدھنی شافعی کے محمدی رکھا ہو اس وجہ سے کہ ہم لوگ طرفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار کرتے ہیں اور اسکی پیروی کرتے ہیں برخلاف تقلیدین کے کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اختیار کیا اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابوحنیفہ یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے کچھ دوسرے مخالف نہیں اور تیسری اشکانیہ جو کہ ساتھ ہوجہ تقلید بہت بے معنی ہے جو یہ تیسری اہل حق محمدی ہیں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے کہ اس نے میں جو معروف کتابیں نہ لکھیں ہرگز نہیں بلکہ مشہور و معروف کے اوپر اپنے مذہب کے موافق احادیث نکال کے عام قلم سے بیان کیے بغیر ان کے تفسیر میں کچھ نہیں سمجھتا انہوں نے انھیں باور نہ کیا اس لئے سچ مخالفانہ احادیث کے یہ قول قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چھوٹے کے قول ابوحنیفہ اختیار کرتے ہو اور یہ چاہتے ہیں کہ کتابیں جی پیش کی ہیں انھوں نے خوب بین نہیں کی گئی اور ہزاروں مشہور صحیح بخاری و مسلم کی شرط پر ان کتابوں میں جو چھ

فصل حنیفہ مطالعات کتاب کے بیان میں

جانا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہے مراد اسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طریقہ سے امام محمد اور امام ابوحنیفہ اور شافعی سے امام ابی یوسف اور امام ابوحنیفہ اس کتاب میں حروف صداد سے جو قلم حل سے لکھا مراد کتاب اہل شرح و تفسیر سے زیادت اور جو احادیثیں کنزائد مضمون اہل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے مراد ہیں اور جہاں مطلق امام ہے مراد امام ابوحنیفہ ہیں اور ائمہ اربعہ سے امام ابوحنیفہ اور شافعی اور مالک اور امام احمد رحمہم مراد ہیں اور لفظ شافعی سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور حاکم صحیح بخاری و علی باقی یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد و ابن ابی شیبہ اور ترمذی رحمہم اللہ منظور ہیں اور مقصود اہل تصنیف و تالیف اس کتاب سے فائدہ خلق اللہ کی سیکار و اور کسی کا اظہار خطا منظور ہے تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیر خیر رنگ خاندان محتاج جزیرہ ایزدسان محمد و خیر الزمان ولد مولوی محمد سیح الزمان لکھنوی فاروقی خفی مؤلف اسکا اول صاحبوں کی خدمت میں جو اس کتاب کے مطالعے سے سرور اور حظوظ ہوں عرض ساہو کہ جس جگہ پر ازاد خطا انسانی کے کوئی قسم کی لغزش دیکھیں تو پردہ عنو سے چھپاؤں اور مجھ کو گناہ کبیرہ و کبیر والدین اور نامی عزیز و اقارب اور عامہ مسلمین کے واسطے دعا بھی کریں اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ رکھیں کہ جس جگہ پر ہم مبارک حضرت سیدنا و مولانا و رحمان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام آپ پر صلوة و سلام بھیجیں کہ چونکہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے تو ہم پر اور وہ درود بھیجے مجھ پر تو وہ بڑا خلیل ہو اور حقیقت میں جسے فسوس کی بات ہو کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوا ہو اس کے ذکر کے وقت مدح و ثناء میں اسکی مشغول ہوتا ہو اور جب محبوبہ و شافع روز جزا پہنچے حق جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک نلکا اور بھلاک محروم تو اب صلوة و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین میں ذکر آئے اور نہ رکھ

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جانیں اور تابعین کو اور علم کو بجز رحمت اللہ علیہ لکھنا کریں اور قبل شروع اس کتاب کے
 باادب بیٹھ کے حضرت علی اللہ علیہ وسلم پر درود و شریعت تین بار اور سورہ اخلاص تین بار اور اجماع ایک بار پڑھیں اور ثواب و سکا
 تمام صحابہ اور علم الہدوب بزرگانِ سن کو پونہ چارویں بعد اسکے کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کریں اور
 تصور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا کھاتے ہیں وہ سب اللہ تعالیٰ اسطے اور اسکی رضا مندی کے لیے اور عمل
 کرنے کے لیے کرتے ہیں اور غرض دنیا و تحصیل مال کبھی علم سے نہ کہے کہ بعد رعایت ان شب شرائط کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں
 برکت دے گا اور توفیق عمل کی عطا فرماوے گا اللہم وفق لنا یا خیر واجعل خواتم مؤدنا یا خیر اللہم یشتر

عَلَيْنَا مِثْلَاتِ الْعِلْمِ وَأَعْظِنَا عِلْمًا تَأْنِيفًا وَتَمَّا كَامِلًا وَقَلْبًا خَاشِعًا وَبَطْنًا

مُسْتَعْبًا وَعَمَلًا مُقَرَّبًا يَا اللَّهُ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدِنَا وَكُلِّهِ السَّيِّئِينَ

وَالْمُسْلِمَاتِ الْأَحْيَاءِ مِنْهُمْ وَالْأَمْوَاتِ آمِينَ يَا رَبَّ

الْعَالَمِينَ تَمَّتْ مُقَدِّمَةُ الْكِتَابِ وَبَيْنَا لَهَا

كِتَابُ الطَّهَارَةِ قَوْلًا لِلَّهِ تَعَالَى

يَا كُنْ نِيًّا وَهَيَّا

فقط

صفحہ		۲۰		۲۱		۲۲		۲۳		۲۴		۲۵		۲۶		۲۷		۲۸		۲۹		۳۰		۳۱		۳۲		۳۳		۳۴		۳۵		۳۶		۳۷		۳۸		۳۹		۴۰		۴۱		۴۲		۴۳		۴۴		۴۵		۴۶		۴۷		۴۸		۴۹		۵۰		۵۱		۵۲		۵۳		۵۴		۵۵		۵۶		۵۷		۵۸		۵۹		۶۰		۶۱		۶۲		۶۳		۶۴		۶۵		۶۶		۶۷		۶۸		۶۹		۷۰		۷۱		۷۲		۷۳		۷۴		۷۵		۷۶		۷۷		۷۸		۷۹		۸۰		۸۱		۸۲		۸۳		۸۴		۸۵		۸۶		۸۷		۸۸		۸۹		۹۰		۹۱		۹۲		۹۳		۹۴		۹۵		۹۶		۹۷		۹۸		۹۹		۱۰۰		۱۰۱		۱۰۲		۱۰۳		۱۰۴		۱۰۵		۱۰۶		۱۰۷		۱۰۸		۱۰۹		۱۱۰		۱۱۱		۱۱۲		۱۱۳		۱۱۴		۱۱۵		۱۱۶		۱۱۷		۱۱۸		۱۱۹		۱۲۰		۱۲۱		۱۲۲		۱۲۳		۱۲۴		۱۲۵		۱۲۶		۱۲۷		۱۲۸		۱۲۹		۱۳۰		۱۳۱		۱۳۲		۱۳۳		۱۳۴		۱۳۵		۱۳۶		۱۳۷		۱۳۸		۱۳۹		۱۴۰		۱۴۱		۱۴۲		۱۴۳		۱۴۴		۱۴۵		۱۴۶		۱۴۷		۱۴۸		۱۴۹		۱۵۰		۱۵۱		۱۵۲		۱۵۳		۱۵۴		۱۵۵		۱۵۶		۱۵۷		۱۵۸		۱۵۹		۱۶۰		۱۶۱		۱۶۲		۱۶۳		۱۶۴		۱۶۵		۱۶۶		۱۶۷		۱۶۸		۱۶۹		۱۷۰		۱۷۱		۱۷۲		۱۷۳		۱۷۴		۱۷۵		۱۷۶		۱۷۷		۱۷۸		۱۷۹		۱۸۰		۱۸۱		۱۸۲		۱۸۳		۱۸۴		۱۸۵		۱۸۶		۱۸۷		۱۸۸		۱۸۹		۱۹۰		۱۹۱		۱۹۲		۱۹۳		۱۹۴		۱۹۵		۱۹۶		۱۹۷		۱۹۸		۱۹۹		۲۰۰		۲۰۱		۲۰۲		۲۰۳		۲۰۴		۲۰۵		۲۰۶		۲۰۷		۲۰۸		۲۰۹		۲۱۰		۲۱۱		۲۱۲		۲۱۳		۲۱۴		۲۱۵		۲۱۶		۲۱۷		۲۱۸		۲۱۹		۲۲۰		۲۲۱		۲۲۲		۲۲۳		۲۲۴		۲۲۵		۲۲۶		۲۲۷		۲۲۸		۲۲۹		۲۳۰		۲۳۱		۲۳۲		۲۳۳		۲۳۴		۲۳۵		۲۳۶		۲۳۷		۲۳۸		۲۳۹		۲۴۰		۲۴۱		۲۴۲		۲۴۳		۲۴۴		۲۴۵		۲۴۶		۲۴۷		۲۴۸		۲۴۹		۲۵۰		۲۵۱		۲۵۲		۲۵۳		۲۵۴		۲۵۵		۲۵۶		۲۵۷		۲۵۸		۲۵۹		۲۶۰		۲۶۱		۲۶۲		۲۶۳		۲۶۴		۲۶۵		۲۶۶		۲۶۷		۲۶۸		۲۶۹		۲۷۰		۲۷۱		۲۷۲		۲۷۳		۲۷۴		۲۷۵		۲۷۶		۲۷۷		۲۷۸		۲۷۹		۲۸۰		۲۸۱		۲۸۲		۲۸۳		۲۸۴		۲۸۵		۲۸۶		۲۸۷		۲۸۸		۲۸۹		۲۹۰		۲۹۱		۲۹۲		۲۹۳		۲۹۴		۲۹۵		۲۹۶		۲۹۷		۲۹۸		۲۹۹		۳۰۰		۳۰۱		۳۰۲		۳۰۳		۳۰۴		۳۰۵		۳۰۶		۳۰۷		۳۰۸		۳۰۹		۳۱۰		۳۱۱		۳۱۲		۳۱۳		۳۱۴		۳۱۵		۳۱۶		۳۱۷		۳۱۸		۳۱۹		۳۲۰		۳۲۱		۳۲۲		۳۲۳		۳۲۴		۳۲۵		۳۲۶		۳۲۷		۳۲۸		۳۲۹		۳۳۰		۳۳۱		۳۳۲		۳۳۳		۳۳۴		۳۳۵		۳۳۶		۳۳۷		۳۳۸		۳۳۹		۳۴۰		۳۴۱		۳۴۲		۳۴۳		۳۴۴		۳۴۵		۳۴۶		۳۴۷		۳۴۸		۳۴۹		۳۵۰		۳۵۱		۳۵۲		۳۵۳		۳۵۴		۳۵۵		۳۵۶		۳۵۷		۳۵۸		۳۵۹		۳۶۰		۳۶۱		۳۶۲		۳۶۳		۳۶۴		۳۶۵		۳۶۶		۳۶۷		۳۶۸		۳۶۹		۳۷۰		۳۷۱		۳۷۲		۳۷۳		۳۷۴		۳۷۵		۳۷۶		۳۷۷		۳۷۸		۳۷۹		۳۸۰		۳۸۱		۳۸۲		۳۸۳		۳۸۴		۳۸۵		۳۸۶		۳۸۷		۳۸۸		۳۸۹		۳۹۰		۳۹۱		۳۹۲		۳۹۳		۳۹۴		۳۹۵		۳۹۶		۳۹۷		۳۹۸		۳۹۹		۴۰۰		۴۰۱		۴۰۲		۴۰۳		۴۰۴		۴۰۵		۴۰۶		۴۰۷		۴۰۸		۴۰۹		۴۱۰		۴۱۱		۴۱۲		۴۱۳		۴۱۴		۴۱۵		۴۱۶		۴۱۷		۴۱۸		۴۱۹		۴۲۰		۴۲۱		۴۲۲		۴۲۳		۴۲۴		۴۲۵		۴۲۶		۴۲۷		۴۲۸		۴۲۹		۴۳۰		۴۳۱		۴۳۲		۴۳۳		۴۳۴		۴۳۵		۴۳۶		۴۳۷		۴۳۸		۴۳۹		۴۴۰		۴۴۱		۴۴۲		۴۴۳		۴۴۴		۴۴۵		۴۴۶		۴۴۷		۴۴۸		۴۴۹		۴۵۰		۴۵۱		۴۵۲		۴۵۳		۴۵۴		۴۵۵		۴۵۶		۴۵۷		۴۵۸		۴۵۹		۴۶۰		۴۶۱		۴۶۲		۴۶۳		۴۶۴		۴۶۵		۴۶۶		۴۶۷		۴۶۸		۴۶۹		۴۷۰		۴۷۱		۴۷۲		۴۷۳		۴۷۴		۴۷۵		۴۷۶		۴۷۷		۴۷۸		۴۷۹		۴۸۰		۴۸۱		۴۸۲		۴۸۳		۴۸۴		۴۸۵		۴۸۶		۴۸۷		۴۸۸		۴۸۹		۴۹۰		۴۹۱		۴۹۲		۴۹۳		۴۹۴		۴۹۵		۴۹۶		۴۹۷		۴۹۸		۴۹۹		۵۰۰		۵۰۱		۵۰۲		۵۰۳		۵۰۴		۵۰۵		۵۰۶		۵۰۷		۵۰۸		۵۰۹		۵۱۰		۵۱۱		۵۱۲		۵۱۳		۵۱۴		۵۱۵		۵۱۶		۵۱۷		۵۱۸		۵۱۹		۵۲۰		۵۲۱		۵۲۲		۵۲۳		۵۲۴		۵۲۵		۵۲۶		۵۲۷		۵۲۸		۵۲۹		۵۳۰		۵۳۱		۵۳۲		۵۳۳		۵۳۴		۵۳۵		۵۳۶		۵۳۷		۵۳۸		۵۳۹		۵۴۰		۵۴۱		۵۴۲		۵۴۳		۵۴۴		۵۴۵		۵۴۶		۵۴۷		۵۴۸		۵۴۹		۵۵۰		۵۵۱		۵۵۲		۵۵۳		۵۵۴		۵۵۵		۵۵۶		۵۵۷		۵۵۸		۵۵۹		۵۶۰		۵۶۱		۵۶۲		۵۶۳		۵۶۴		۵۶۵		۵۶۶		۵۶۷		۵۶۸		۵۶۹		۵۷۰		۵۷۱		۵۷۲		۵۷۳		۵۷۴		۵۷۵		۵۷۶		۵۷۷		۵۷۸		۵۷۹		۵۸۰		۵۸۱		۵۸۲		۵۸۳		۵۸۴		۵۸۵		۵۸۶		۵۸۷		۵۸۸		۵۸۹		۵۹۰		۵۹۱		۵۹۲		۵۹۳		۵۹۴		۵۹۵		۵۹۶		۵۹۷		۵۹۸		۵۹۹		۶۰۰		۶۰۱		۶۰۲		۶۰۳		۶۰۴		۶۰۵		۶۰۶		۶۰۷		۶۰۸		۶۰۹		۶۱۰		۶۱۱		۶۱۲		۶۱۳		۶۱۴		۶۱۵		۶۱۶		۶۱۷		۶۱۸		۶۱۹		۶۲۰		۶۲۱		۶۲۲		۶۲۳		۶۲۴		۶۲۵		۶۲۶		۶۲۷		۶۲۸		۶۲۹		۶۳۰		۶۳۱		۶۳۲		۶۳۳		۶۳۴		۶۳۵		۶۳۶		۶۳۷		۶۳۸		۶۳۹		۶۴۰		۶۴۱		۶۴۲		۶۴۳		۶۴۴		۶۴۵		۶۴۶		۶۴۷		۶۴۸		۶۴۹		۶۵۰		۶۵۱		۶۵۲		۶۵۳		۶۵۴		۶۵۵		۶۵۶		۶۵۷		۶۵۸		۶۵۹		۶۶۰		۶۶۱		۶۶۲		۶۶۳		۶۶۴		۶۶۵		۶۶۶		۶۶۷		۶۶۸		۶۶۹		۶۷۰		۶۷۱		۶۷۲		۶۷۳		۶۷۴		۶۷۵		۶۷۶		۶۷۷		۶۷۸		۶۷۹		۶۸۰		۶۸۱		۶۸۲		۶۸۳		۶۸۴		۶۸۵		۶۸۶		۶۸۷		۶۸۸		۶۸۹		۶۹۰		۶۹۱		۶۹۲		۶۹۳		۶۹۴		۶۹۵		۶۹۶		۶۹۷		۶۹۸		۶۹۹		۷۰۰		۷۰۱		۷۰۲		۷۰۳		۷۰۴		۷۰۵		۷۰۶		۷۰۷		۷۰۸		۷۰۹		۷۱۰		۷۱۱		۷۱۲		۷۱۳		۷۱۴		۷۱۵		۷۱۶		۷۱۷		۷۱۸		۷۱۹		۷۲۰		۷۲۱		۷۲۲		۷۲۳		۷۲۴		۷۲۵		۷۲۶		۷۲۷		۷۲۸		۷۲۹		۷۳۰		۷۳۱		۷۳۲		۷۳۳		۷۳۴		۷۳۵		۷۳۶		۷۳۷		۷۳۸		۷۳۹		۷۴۰		۷۴۱		۷۴۲		۷۴۳		۷۴۴		۷۴۵		۷۴۶		۷۴۷		۷۴۸		۷۴۹		۷۵۰		۷۵۱		۷۵۲		۷۵۳		۷۵۴		۷۵۵		۷۵۶		۷۵۷		۷۵۸		۷۵۹		۷۶۰		۷۶۱		۷۶۲		۷۶۳		۷۶۴		۷۶۵		۷۶۶		۷۶۷		۷۶۸		۷۶۹		۷۷۰		۷۷۱		۷۷۲		۷۷۳		۷۷۴		۷۷۵		۷۷۶		۷۷۷		۷۷۸		۷۷۹		۷۸۰		۷۸۱		۷۸۲		۷۸۳		۷۸۴		۷۸۵		۷۸۶		۷۸۷		۷۸۸		۷۸۹		۷۹۰		۷۹۱		۷۹۲		۷۹۳		۷۹۴		۷۹۵		۷۹۶		۷۹۷		۷۹۸		۷۹۹		۸۰۰		۸۰۱		۸۰۲		۸۰۳		۸۰۴		۸۰۵		۸۰۶		۸۰۷		۸۰۸		۸۰۹		۸۱۰		۸۱۱		۸۱۲		۸۱۳		۸۱۴		۸۱۵		۸۱۶		۸۱۷		۸۱۸		۸۱۹		۸۲۰		۸۲۱		۸۲۲		۸۲۳		۸۲۴		۸۲۵		۸۲۶		۸۲۷		۸۲۸		۸۲۹		۸۳۰		۸۳۱		۸۳۲		۸۳۳		۸۳۴		۸۳۵		۸۳۶		۸۳۷		۸۳۸		۸۳۹		۸۴۰		۸۴۱		۸۴۲		۸۴۳		۸۴۴		۸۴۵		۸۴۶		۸۴۷		۸۴۸		۸۴۹		۸۵۰		۸۵۱		۸۵۲		۸۵۳		۸۵۴	
------	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--	-----	--

صحت کو نہیں پوچھا یہ ضرور ہے کہ اگر کسی نے وضو کر کے نماز پڑھی تو اس کا وضو صحیح ہے۔
 اگر لگا درست ہو جائے اور امام مالک کے نزدیک تمام سر کا مسح فرض ہے اور مسح چوتھائی ڈھکھی کا امام عظیم صاحب کے
 نزدیک فرض ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک تمام داڑھی کا مسح فرض ہے اور مشہور روایت میں امام ابو حنیفہ سے مروی ہے
 کا مسح فرض ہے اور وہی مسح اور مختار ہے اور مسح کہتے ہیں تر مٹانے کو اس عضو پر جس کا مسح کرنا ہی پونچھا ہوا ہے یا پانی برتن سے
 لے یا جوڑی پھٹانے کے وقت سے باقی ہوا اس سے مسح کرے اور جو تری یا تھ میں بعد مسح کرے کسی عضو کے باقی سے یا یا تھ کو
 ہفتا غسلو یا مسح کرے اور اس سے مسح کرے جائز ہوگا اور ایسا ہی سوز کے مسح میں آیا اگر بعد مسح کے سر نہ دواوین و باز
 مسح کرنا لازم نہ ہو کیا یا وضو کیا اور پھر ناخن کوٹنے اور نئی جگہ کا پھر دھونا واجب نہیں اور سنت وضو میں چوہہ ہر چہلے
 دھونا یا تھ کا بندہ دست تک **ف** کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے جب جگہ تم میں سے کوئی تونہ ڈالے اپنا یا تھ پانی
 جب تک اس کو تین بار نہ دھوے اس واسطے کہ وہ نہیں جانتا کہ کہاں یا تھ اس کا یعنی پاکی جگہ یا نا پاک جگہ روایت کیا اسکو
 بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے **ص** اور یہ دھونا بعض مشائخ کے نزدیک قبل استنجہ کے ہے اور بعضوں کے نزدیک بعد استنجہ
 اور بعضوں کے نزدیک قبل استنجہ کے بھی دھو کر اور بعد اسکے بھی دھو کر **ف** در مختار میں اسکو اختیار کیا ہے کہ قبل
 استنجہ کے بھی دھو کر اور بعد اسکے بھی دھو کر **ص** اور دھوئے کا طریق یہ ہے کہ برتن کو پہلے بائیں ہاتھ میں لیکر دھونا
 یا تھ دھو کر اور پھر دائیں میں لیکر بائیں ہاتھ کو دھو کر تین تین بار اگر برتن چھوٹا ہو اور اوٹھ سکے اور اگر برتن بڑا ہو اور اوٹھ نہ
 ہو سکا ممکن نہیں تو کسی چھوٹے برتن سے پانی نکال کے دھو کر جیسا کہ اوپر ذکر کیا اور اگر چھوٹا برتن نہ تو بائیں ہاتھ کی انگلی کو
 ملکے اور میرے اٹے اور پھیلی داخل کرے اور بائیں ہاتھ کے دائیں ہاتھ پر ڈالے اور انگلیوں کو آپس میں خوب ملے اسی مسح
 تین بار کرے بعد اسکے دائیں ہاتھ کو اسی طرح ڈالے بائیں ہاتھ کے اور اس حدیث میں جہاں تھ ڈالنے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم
 نے نسخ کیا ہے جب تک کہ برتن چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور اسکے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو لیکن جب کہ برتن بڑا ہو اور اسکے ساتھ
 چھوٹا برتن نہ ہو تو منع ہے کہ خوب سالنے کے ساتھ یا تھ ڈالے بائیں ہاتھ کے یہ سب صورتیں جب ہیں کہ اس کے ہاتھ میں نہ تھا
 اور اگر نہ تھا ہے تو ہاتھوں کو دھونا جائز ہے بغیر اس بات کے کہ بائیں ہاتھ میں ضرور ہونے چاہئے شرح میں وضو کے اسکا نام لینا **ف**
 بسم اللہ العظیم یا اے محمد رسول اللہ علیٰ ذین اوسلو کہنا ایسا ہی ہے اور مختار میں کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے کہ
 جس نے اول وضو میں ذکر خدا کا کیا یا پاکی ہو چکا تمام بدن اسکا اور جو ذکر خدا کا کیا یا پاکی ہو چکا تمام وضو اسکے کا روایت کیا
 اسکو قاضی نے ابو ہریرہ سے اور ابو شیبہ نے اور روایت کیا اسکو بھی ہے اور قاضی نے عبد اللہ بن مسعود سے اور ضعیف کیا اسکو
 اور روایت کیا لائن و نون اسکا ابن عباس سے اور ضعیف کیا اسکو اور تیسری روایت میں نے القاب میں مانند اسکا بن مسعود کچھ زیادہ
 کر کے اور اسکو بھی ضعیف کیا اہل حدیث نے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو نہیں اسکا جس نے ذکر کیا نام کا
 اور بروایت کیا اسکو تندی اور ابن ماجہ اور احمد اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے اور ابن ماجہ نے مانند اسکا اور اس سے یہ کہ
 وضو اسکا کامل نہیں اور ہرے میں اسکو مستحب لکھا ہے اور اس باب میں روایت ہے حدیث صحابہ سے **ص** تیسرے سوال کا
ف کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم ہمیشہ سواک کیا کرتے تھے اور فرمایا حضرت نے کہ اگر ریشاق ہوتا میری ہمت پر البتہ

۱۰۰
 وضو کی کیا ہے
 اور اگر برتن چھوٹا ہو اور اوٹھ نہ ہو سکا ممکن نہیں تو کسی چھوٹے برتن سے پانی نکال کے دھو کر جیسا کہ اوپر ذکر کیا اور اگر چھوٹا برتن نہ تو بائیں ہاتھ کی انگلی کو ملکے اور میرے اٹے اور پھیلی داخل کرے اور بائیں ہاتھ کے دائیں ہاتھ پر ڈالے اور انگلیوں کو آپس میں خوب ملے اسی مسح تین بار کرے بعد اسکے دائیں ہاتھ کو اسی طرح ڈالے بائیں ہاتھ کے اور اس حدیث میں جہاں تھ ڈالنے سے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے نسخ کیا ہے جب تک کہ برتن چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور اسکے ساتھ چھوٹا برتن بھی ہو لیکن جب کہ برتن بڑا ہو اور اسکے ساتھ چھوٹا برتن نہ ہو تو منع ہے کہ خوب سالنے کے ساتھ یا تھ ڈالے بائیں ہاتھ کے یہ سب صورتیں جب ہیں کہ اس کے ہاتھ میں نہ تھا اور اگر نہ تھا ہے تو ہاتھوں کو دھونا جائز ہے بغیر اس بات کے کہ بائیں ہاتھ میں ضرور ہونے چاہئے شرح میں وضو کے اسکا نام لینا **ف** بسم اللہ العظیم یا اے محمد رسول اللہ علیٰ ذین اوسلو کہنا ایسا ہی ہے اور مختار میں کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے کہ جس نے اول وضو میں ذکر خدا کا کیا یا پاکی ہو چکا تمام بدن اسکا اور جو ذکر خدا کا کیا یا پاکی ہو چکا تمام وضو اسکے کا روایت کیا اسکو قاضی نے ابو ہریرہ سے اور ابو شیبہ نے اور روایت کیا اسکو بھی ہے اور قاضی نے عبد اللہ بن مسعود سے اور ضعیف کیا اسکو اور روایت کیا لائن و نون اسکا ابن عباس سے اور ضعیف کیا اسکو اور تیسری روایت میں نے القاب میں مانند اسکا بن مسعود کچھ زیادہ کر کے اور اسکو بھی ضعیف کیا اہل حدیث نے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وضو نہیں اسکا جس نے ذکر کیا نام کا اور بروایت کیا اسکو تندی اور ابن ماجہ اور احمد اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے اور ابن ماجہ نے مانند اسکا اور اس سے یہ کہ وضو اسکا کامل نہیں اور ہرے میں اسکو مستحب لکھا ہے اور اس باب میں روایت ہے حدیث صحابہ سے **ص** تیسرے سوال کا **ف** کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم ہمیشہ سواک کیا کرتے تھے اور فرمایا حضرت نے کہ اگر ریشاق ہوتا میری ہمت پر البتہ

لینے سے ایک کف ہانی اور لاتے تھے اور کونچے ٹھوڑی اپنی کے اور ضلال کرتے تھے واپسی اپنی کا اور فرطے تھے ایسی ہی حکم کیا جھکو نہ اور اس حدیث کو روایت کیا حکم نے بھی جیسا کہ آگے آگیا اور ابن خزمہ نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ اسناد میں اسکے ولید بن زوان کا جھول ہے اور ویسا ہی کہا ابن النطنان نے اور یہ تعلیل ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا ابن ابیہ سے جو عمر بن اور حجاج بن یمنہال اور بہت لوگوں نے اور یہی طرح کی حرج اور میں علوم نہیں ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحییٰ بن علی نے کتاب طبع حدیث نہری میں کہا انھوں نے حدثنا محمد بن عبد اللہ بن خالد الصغاری عن اصحابہ وکان صدوقا ثنا محمد بن حریب انا ابی بکر بن عمار عن ابی ہریرۃ عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم توضا فاذخل اصابعہ تحت خبطہ فخلعها باصابعہ ثم قال هكذا امر فی سرب عثر وجل کہا ابن القیم نے شرح میں ہے اور وہ من ہذا الاسناد صحیح یعنی یہ مستحجج ہے اور روایت کیا طبرانی نے مسیحیہ میں انیس سے حدیث کو روایت الی خاص حدیثی انھوں نے ثابت انھوں نے انس سے اور ابو جعفر نے کہا او سکوا سہلے اور توشن کی او کی بھی بن یحییٰ نے اور کہا عبد اللہ بن عبد الوہاب نے کہ ثقہ ہے اور زیادہ ہے ثقہ ہے اور تین طریقے اس حدیث کے اچھے ہیں و تین طرق اس حدیث کے ضعیف ہیں بطریقہ جو روایت ہے سنن ابن ماجہ میں حضرت انس کے تھے حضرت جبرہ ضو کرتے تو ضلال کرتے اپنی دائیں کی اور کھولتے تھے تو چپ کی اپنی کو دو بار تو اسناد میں اس حدیث کی دارقطنی نے کہا کہ ابو النضر ترک کردی گئی یہ حدیث او سکوا اور کہا سنی سنن ابی یزید قاضی حرمک جو در طریقہ جو روایت کیا ابن ہدیٰ ہاشم بن سید انھوں نے محمد بن زیاد سے انھوں نے انس سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن ہدیٰ سنن کہ ہاشم تھا کہ روایت کرتا ہے او سکوا نہیں متابعت کیا جلیو گیا او سہل طریقہ جو روایت کیا ہے یعنی اپنے سنن میں برابر اہم صانع سے انھوں نے ابن حازم سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذرا اور میں ابو جعفر جھول ہے اور روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہا تمہیں نے کہ نہیں متابعت کی جاوے گی او سکے اوپر اور کہا ابو حاتم نے کہ حدیث او سکوا سنن ابی یزید اور ابو حاتم نے اس حدیث کو طبرانی نے واسطہ میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع مغیرہ میں کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے بھی واسطہ میں لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح ہے کہ یہ حدیث ہو قوف ہے محمد بن یزید نے روایت ہے ابو الوہاب الضاری کہا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کیا اور ضلال کیا اپنی دائیں کی کا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور اسناد میں اس کے ابو سورہ راوی ضعیف ہے کہا ترمذی نے کہا ابیہ میں کہ پوچھا میں نے ہاشم بن علی حدیث کو میں کہا کہ پھر نہیں لاشی ہوسینہ کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہے ہاشم نے کہا کہ میں نہیں جانتا وہ کیا کرتا ہے او سکے پاس تھیں ہاشم بن علی اور کہا ترمذی نے اپنی جامع میں و ابی سورہ قال ابو یوسف یضعف فی الحدیث یعنی ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہے حدیث میں اور بھی جامع ابو سورہ کو ابو یوسف ثابت نہیں کہا ابن ابی ہاشم نے وہ ضعیف ہے اور بھی روایت ہے ابی ہاشم سے روایت کیا او سکوا ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حدیث ابی ہاشم سے انھوں نے ابی ہاشم سے ابو الوہاب ضعیف کیا او سکوا سنی نے اور توشن کی او سکوا دارقطنی نے اور کہا یحییٰ بن یحییٰ نے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور صحیح کیا واسطہ اس کے ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا او سکوا طبرانی نے ابی ہاشم سے اور روایت کیا ابن ہادی نے جامع میں کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار وضو کیا میں نے او کو کہ ضلال کرتے تھے دائیں کی اپنی کا ساتھ او سکوا کے مانند وہذا وزن کنگے کے اور

ماہنامہ
مکتبہ
دارالافتاء
دعوت اسلامی
کراچی

کہ ایسا ہی وضو اور جسے زیادہ کیا اور جسے بڑا کیا اور جو راوی روایت کیا ابو نعیم بن عوف نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا بارہ بار میں بار میں اگر کم کیا اس سے باز یاد کیا میں بار دھو کر سواو سے خطا کی اور سدا سکی بیچ ایسا ہی ہوا وہاں پہلے میں اور اگلے سواو سے ہر حدیث میں ہر حدیث کے میں بار دھو میں آئے ہیں اور پہلے میں جو اس مقام پر تھے کہ جو وہ بانی نہیں گئی تھے مگر اسکا اور قطعی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے روایت کیا ہے اور وہ دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** مشہورین میں سے سرکار کا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار بارے سرکار صحت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح سر کا کیا کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن ابی شامہ نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے اور غیر السلاط میں ہر کہ حضرت مسح کی تھکر کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے اور پہلے میں جو کہا ہے کہ حضرت عائشہ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہی وضو حضرت کا سو یہ حدیث بخاری نے کہا کہ بیٹے نہیں بانی اور بعض لوگوں نے کہا کہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور مجاہد طبرانی میں یہ حدیث کا کہ بیٹا نہیں ایسا کہا ہے لیکن نے اور یہ غلط ہے کہ یہ حدیث ہم اوسط میں طبرانی کے موجود ہے سند ابراہیم بخاری **ص** کیا اور وہیں دونوں کا مسح کرنا مسح کے بانی سے **ف** یعنی جو تری یا تھل میں مسح سے باقی ہوا وہی سے دھو لیں کاٹوں کا مسح کر اور نیا بانی نہ لیں کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور داؤد قطعی نے ساتھ صحیح ہے کہ حضرت عبداللہ بن یزید اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان سر میں بھی سر میں اٹھائیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس بانی سے مسح کیا ہوا وہی بانی سے کاٹوں کا بھی مسح کرے اور وہاں اور منہ مناسی میں روایت ہے عبداللہ بن عباس سے کہ فرمایا حضرت کہ جب وضو کرنا پڑے بندہ عوس باہر آئے ہیں وقت کھل کر نے گناہوں سے موند سے اور ناک میں بانی ڈالنے سے ناک سے اور زونہ دھوئے سے موند سے یہاں تک کہ بلکوں کے نیچے سے بھی اور ماتھہ دھوئے سے ماتھہ کے یہاں تک کہ ناخن کے نیچے سے بھی اور مسح سے یہاں تک کہ کاٹوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہل حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی شہد مباحوث کا اور ضعف کیا ہے اور بعض لوگوں نے فرمایا کہ ایسا ہی لوگوں کا اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کاٹوں کا مسح کیونکہ نیا بانی لیسے بارہویں نیت کرنا وضو شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا سات کی کہ میں وضو کرتا ہوں وہاں رفع حدیث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھوئے مسح کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذیالہ اشہاکا افعال بالذات کیا یعنی ہوا اسکے نہیں کھڑا بلکہ اسکا تھنیک ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** پھر میں نے تکرار وضو کا اس طرح کہ پہلے موند کو دھو دھو پھر ماتھہ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی سے کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض میں جو دھو میں پڑے دھونا اعتنا وضو کا ایک خشک ہوا سے دھو لیں ملک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان کے سنت ہے جو پیشانی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور

ابو نعیم بن عوف نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا بارہ بار میں بار میں اگر کم کیا اس سے باز یاد کیا میں بار دھو کر سواو سے خطا کی اور سدا سکی بیچ ایسا ہی ہوا وہاں پہلے میں اور اگلے سواو سے ہر حدیث میں ہر حدیث کے میں بار دھو میں آئے ہیں اور پہلے میں جو اس مقام پر تھے کہ جو وہ بانی نہیں گئی تھے مگر اسکا اور قطعی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے روایت کیا ہے اور وہ دونوں سندیں ضعیف ہیں **ص** مشہورین میں سے سرکار کا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار بارے سرکار صحت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح سر کا کیا کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن ابی شامہ نے اور بخاری اور مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے اور غیر السلاط میں ہر کہ حضرت مسح کی تھکر کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے اور پہلے میں جو کہا ہے کہ حضرت عائشہ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ ہی وضو حضرت کا سو یہ حدیث بخاری نے کہا کہ بیٹے نہیں بانی اور بعض لوگوں نے کہا کہ طبرانی نے اسکو روایت کیا ہے اور مجاہد طبرانی میں یہ حدیث کا کہ بیٹا نہیں ایسا کہا ہے لیکن نے اور یہ غلط ہے کہ یہ حدیث ہم اوسط میں طبرانی کے موجود ہے سند ابراہیم بخاری **ص** کیا اور وہیں دونوں کا مسح کرنا مسح کے بانی سے **ف** یعنی جو تری یا تھل میں مسح سے باقی ہوا وہی سے دھو لیں کاٹوں کا مسح کر اور نیا بانی نہ لیں کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور داؤد قطعی نے ساتھ صحیح ہے کہ حضرت عبداللہ بن یزید اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان سر میں بھی سر میں اٹھائیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس بانی سے مسح کیا ہوا وہی بانی سے کاٹوں کا بھی مسح کرے اور وہاں اور منہ مناسی میں روایت ہے عبداللہ بن عباس سے کہ فرمایا حضرت کہ جب وضو کرنا پڑے بندہ عوس باہر آئے ہیں وقت کھل کر نے گناہوں سے موند سے اور ناک میں بانی ڈالنے سے ناک سے اور زونہ دھوئے سے موند سے یہاں تک کہ بلکوں کے نیچے سے بھی اور ماتھہ دھوئے سے ماتھہ کے یہاں تک کہ ناخن کے نیچے سے بھی اور مسح سے یہاں تک کہ کاٹوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور پہل حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی شہد مباحوث کا اور ضعف کیا ہے اور بعض لوگوں نے فرمایا کہ ایسا ہی لوگوں کا اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کاٹوں کا مسح کیونکہ نیا بانی لیسے بارہویں نیت کرنا وضو شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا سات کی کہ میں وضو کرتا ہوں وہاں رفع حدیث کے اور پڑھنے نماز کے یا چھوئے مسح کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذیالہ اشہاکا افعال بالذات کیا یعنی ہوا اسکے نہیں کھڑا بلکہ اسکا تھنیک ہے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** پھر میں نے تکرار وضو کا اس طرح کہ پہلے موند کو دھو دھو پھر ماتھہ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشانی سے کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض میں جو دھو میں پڑے دھونا اعتنا وضو کا ایک خشک ہوا سے دھو لیں ملک کے نزدیک یہ فرض ہے اور ان کے سنت ہے جو پیشانی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حجت ہے اور

خون ہوا اگر نانو تو بیل لگاتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں ساتھ منہ صبح کے غسل میں کرتے
 کاونکی کسیر پھوٹی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اور نماز پر جو پھی تھی اور ایسا ہی عبادت ہی طاعت
 الیٰ ہوا سلطان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن مسیب سے اور حدیث میں ہے باب میں آتی ہیں
 ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے سے ہے سو روایت کیا ہے کہ قطنی
 اور ابن ہدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے شخص نے کہ
 یا کسیر پھوٹے نماز میں ہو کسی چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز جب تک کہ بات نکرے اس کو ابن ماجہ نے حاشیہ سے روایت
 کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اس کو اور ضعیف کیا اس کو اور عبدالرزاق نے مصنف میں مانتا ہے
 روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کہ اگر اسناد میں اس کی حاشیہ ہے کہ شامی نے کہ وہ کذاب ہے **ص** اور
 امام شافعی کے نزدیک جو ان دو راہوں کے سوا اور جگہ سے نکلے اس سے وضو نہیں **مختلف** اور یہی مذہب امام مالک کی
 اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کیا اور یہی حدیث ہدیہ میں لکھی ہے جو اب تک اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس نے روایت کیا
 اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو
 نہیں جاتا جب تک کہ اس حدیث کو دارقطنی اور دوسری نے انش سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد میں صالح پیشا نقل کا
 ضعیف ہے کہ دارقطنی نے قوی نہیں اور کہا کہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے
 نہیں ہے کہ ایک قطرہ ہوا قطر خون میں وضو مگر یہ کہ ہو بٹا ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جوتا
 یہ ہے کہ روایت کیا اس کو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کہ اسناد میں اس کی مہربا فضل بن عاصیہ کا کہا اس کو
 یہ بھی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ القلس حدث یعنی تو حدیث ہے تو روایت کیا اس کو
 دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد اللہ بن مسعود سے
 جوا پر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور یہی امام شافعی کی طرف سے دلیل لگاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن مسیب سے جو بک
 تابعین میں سے ہیں کہ کسیر پھوٹی تھی اوکلی بیان تک کہ رنگین ہو جاتی تھیں اوکلیاں اوکلی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور
 وضو نہیں کرتے تھے اور جواب دے سکا یہ ہے کہ اس کو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اسے نقل
 سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے اور جب قنوں متعارض ہوں تو احتیاطا جسدین ہو او سپر عمل کرنا چاہیے اور احتیاطا اس میں ہے کہ
 وضو کرے **ص** تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر جم جائے تو وضو نہ تو ٹیگا اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا **مختلف**
 نزدیک اس واسطے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون نکلنے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہتا ہو اور نہیں ہو اور یوں نہیں نہیں **ص** اور اگر
 زخم کو دایا اور اس سے خون نکلا اور نہ ہوا زخم کو دیا اور نہ خورنا تو نہ ہوا زخم کو دیا اور نہ وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانسے گا تو زخم
 خون کا دیکھا یا غلط کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک میں اوکلی کی اور اوکلی پر خون کچھا یا ناک بھاڑی اور اس میں خون
 بھاہوا مثل ان سے سو کہ کلا ان سے ہوا تو میں وضو نہ لے گا **ص** اس واسطے کہ بہتا ہوا نہیں ہے اور نہیں ہے خیر

مختلف

مختلف

مختلف

مختلف

مختلف

مختلف

مختلف

اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من اور دوسرے کو اٹھا کئے ہیں اور میرے سوا استنواف کیونکہ روایت کیا عبد اللہ بن
 ابن عباس کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا سپر جو یا سجد میں وضو بیان تک کہ مضطرب ہو کہ جب
 بیتا ہی مضطرب ہو جائے ہیں جو یا سجد اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور اوحد بن علی کہ نہیں وضو ہی کیا
 جو سجد ہو بیٹھا ہو اور روایت کیا اسکو یحییٰ بن سنان اور اوحد بن علی کہ نہیں واجب ہر وضو او سپر جو یا سجد ہو کہ نہیں وضو ہی کیا
 یا سجد میں اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی سو جائے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجدہ کر کے
 سو جائے تو بھی ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد کے نزدیک جب بیٹھتا ہو سو جائے دیر تک نہ ٹوٹے جاوے گا اور ہر دلیل یہ حدیث ہے
 اور بعض شافعی نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے اسکی زید میثابی خالد الدانی کا یہاں جہان نے کہا کہ
 بہت خطرناک ہے اور یہ طرح اور لوگوں نے جواب دیا کہ یہ ہے کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ
 نہیں حرج ہے ساتھ حدیث اسکی کے اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کہا اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے
 عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہر وضو اس شخص پر جو سجدہ کرے یا بیٹھا بیان تک کہ سو کہ پہلو پر
 روایت ہے ضعیف ہے کہ میں سجد میں بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ ایک شخص نے مجھ کو بھی سے کہہ کر تو مینے دیکھا کہ نبی صلی اللہ
 وسلم بن پس کہا مینے یا رسول اللہ آیا وضو واجب ہو اس پر فرمایا نہیں بیان تک کہ رکے تو پہلو پہنے زمین پر روایت کیا
 اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیٹھا کہ غیر کا سقا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر بیٹھا یا کھڑے کے سب کے
 نزدیک نہ ٹوٹے جاوے گا کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو نہ تھا ہی نہ ٹوٹا نہ اوپر بیٹھا نہ سوئے سے روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے
 اور صحیح کیا اسکو اور ترمذی نے صفوان بنیہ قتال سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے اسما
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا
 ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہی قول ہے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا ص اور ان میں صحیح کے سوا
 اگر سو کہ وضو نہیں جاتا تھا کھڑے یا بیٹھے یا کھڑے یا سجدہ کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے ہوتے تھے
 اور وضو نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہر وضو او سپر جو یا سجدہ
 کھڑا یا بیٹھا بیان تک کہ سو کہ پہلو پر روایت کیا اسکو ابن عدی جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا ہزار نے بسند صحیح کے کہ تھے
 اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس کہتے تھے پہلو پہنے زمین پر سو بعض انہیں سو جاتے تھے اور وضو
 نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جواب اسکا یہ ہے کہ مراد اس سوئے سے ان کے ہر اور نہیں تو مخالفت ہوگی ہاں حدیثوں کی جو اوپر گذر
 اور سکا تا یہ اس کے مطابق نہیں اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباس کہ میں سو یا نزدیک
 خلائی ہجوزہ کے پس کھڑے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر حدیث تک بیان تک کہ پھر سوئے اور لیٹے اور پھر آئے بلال رضو
 خیزی ہونے لگا کہ تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ایسا کہ سوئے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب
 یہ کہ حضرت کی خصوصیات میں سے تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے تَنَاوَمَ عَيْنَاي وَكَانَ أَحَدُ قُلَيْبِي مَعِي سَوِي مَعِي مَعِي حُلُو
 انھیں اور نہیں ہوتا ہوا کہ اس کے واسطے نہیں ہو سکتا فرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے

حدیث میں آیا ہے کہ

حدیث میں آیا ہے کہ

حکم کی اگر حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم اجداد اسلام میں تھا اور انہیں یہاں اور یہ بعض لوگوں کے گمان
 کہ عایت کی طرف قطعی اور یقینی ثابت ہے ان میں سے ایک ہے کہ فرمایا حضرت علیؑ سلم نے کہ وضو اوست ہے جس کے بعد زمین پر اوست
 جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر ہم نے بیان کیا ہے اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ ہے وضو
 نہیں توڑتا اگر کثیر از غم سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا اس واسطے کہ وہ پاک ہے اور جو اس پر نجاست ہو وہ تھوڑی ہے اور اگر
 اگر وہ ذکر سے کثیر نکلے وضو نہ توڑے گا اور اگر دیر سے نکلے تو ٹوٹ جاوے گا اس واسطے کہ بڑے کلنا تھوڑے کا بھی ناقص ہے اور
 اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اس میں خلل ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گرے پڑے وضو نہ توڑے گا اور وضو کو
 نہیں توڑتا ہی مومن عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اس کا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک
 وضو نہیں توڑے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو وضو
 نزدیک ہی نہ توڑے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور یث اور حنفی کے نزدیک اگر چھونا شوکت سے ہو یا
 عورت کا بھی اوست وضو نہ توڑے گا اور اگر ایسا نہیں ہے نہ توڑے گا امام شافعی سمجھتے ہیں اس باب میں کہ عورت کا
 چھونا شوکت سے وضو نہ توڑتا ہی اوست کہ روایت کیا ابن الجوزی نے معاذ بن جبل سے کہ وہ حضرت علیؑ سلم کے پاس بیٹھے تھے
 لایک شخص آیا اُن کے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپ اوست شخص میں جو پونچا کسی عورت سے کچھ سوا جماع کے یعنی قبل
 اور انفا اور پارس کیا سوا جماع کے سو حضرت علیؑ سلم نے فرمایا اوست کے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ
 سوا اس حدیث معلوم ہو کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہے جو اب اس کا یہ ہے کہ حضرت علیؑ سلم نے جو اس کے لیے فرمایا
 حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؑ سلم نے فرمایا اوست کہ نماز پڑھ کر کہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز چھنا
 تو واجب نہیں ہوتا اور بغیر تسلیم کے جواب یہ ہے کہ مباشرت فاحشہ کا بھی ترک ہو گیا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے
 ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی بخاری سلم نے عائشہ سے کہ اوست تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں حضرت کے سامنے چٹ لیتی تھی پس جب حضرت سجدہ کرتے تھے مجھے جوتے تھے مجھ کو میں اپنے پیروں سے لیتی اور
 ایک روایت میں ہے کہ گھر میں ان میں نہ تھا اور روایت کی بخاری نے انھیں سے کہ میں نے کہا کہ اوست کہ کیا حضرت علیؑ سلم کو
 تو میں نے چھو لیا اُن کو ساتھ ساتھ پہننے کے پس کیا ہاتھ میرا قدم پر حضرت علیؑ سلم کے اور حضرت نے مجھ کے منہ سے اوست تھے اور فرماتے تھے
 پناہ مانگتا ہوں میں نہایتیری سے غصے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا بخاری نے عائشہ سے کہ وہ بھی کہتی تھیں حضرت کے
 اور حضرت کے مکان میں تھے اور مکان میں میری نگاہ پر کہ حضرت کے وضو تھے اور روایت ہے عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے
 میری گود میں اور میں ماضی تھی پس چوتھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عائشہ کی گود میں اور غسل اس بات کو جائز نہیں کہتی
 کہ حضرت نے وفات سے وضو کی ہو یہ حدیثیں کہ سب صحیح ہیں حجت ان لوگوں پر ہیں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو
 توڑتا ہے اور حدیثیں ایسی بہت ہیں لیکن لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر بشوہ ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہے وہ دلیل یہ بھی
 لاتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ نبیؐ سلیمان عود کے چھونے میں داخل ہو تو اوست وضو کر روایت کیا اسکو دارقطنی نے نقل کیا
 ہے اس حدیث سے کہ وہ کہتے تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اس کا لمس سے ہے جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھونے والے کو

لپٹے ماتھے سے تو اس پر وضو کرنا روایت ہوا بن شہاب کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے ہونے کی صورت اپنی کو وضو ہو جائیگا
 اور چونکہ مالک نے موطن میں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نہ صرف میں ابی جہید کہ عبد اللہ بن سہید نے کہا کہ ہونے
 لینے سے ہونے کی صورت اپنی کو وضو ہو جائیگا اور ابو جہید نے عبد اللہ بن سہید سے نہیں سنا اور روایت کیا اسکو امام مالک نے
 موطن میں بغیر اسناد کے جوابا سکا یہ کہ روایت ہے حضرت عائشہ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض محدثین
 اپنی کا پھر کچھ طرف نہانے کے اور وضو نہ کیا روایت کیا اسکو بخاری نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
 اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قطان کہہ کہ یہ کچھ نہیں
 اور کہا کہ حدیث اسکی اسناد میں عروہ سے نہیں سنا جوابا سکا یہ کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبب فقہ میں اور نہ سننے کی
 گواہی یا فاضل بن یحییٰ کی گواہی ہے اور وہ مسر جوابا یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سے حدیث عائشہ سے
 اگر کوئی کہے کہ زینب مجھ بولہ ہو تو قریب میں لکھا ہو کہ حال اسکا معلوم نہیں جوابا یہ کہ جب قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول
 پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جوابا سکا یہ کہ او راوی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں واقطنی کی روایت میں اور
 بڑے فقہ ہیں اور وہ مسر جوابا یہ کہ واقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم تمیمی سے
 انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم تمیمی نے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کما ترمذی اور ابو داؤد و کما ابن ابی شیبہ سے کچھ
 صحیح نہیں ہو جوابا سکا یہ کہ ابراہیم تمیمی تابعی فقہ ہیں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک محبت
 اور مسر جوابا یہ کہ واقطنی نے علل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم تمیمی نے ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم تمیمی سے
 انھوں نے اپنے پاسے جوابا یہ حدیث معمول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے یہ نہیں لازم آتا کہ جہاں میں سیکے نزدیک کوئی حدیث صحیح
 نہیں ہے بی جائز ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اسباب میں پونچھی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم تمیمی سے ابو حنیفہ و ثوری
 نے روایت کیا ابو حنیفہ تو مایا خفہ سے اور ثوری عائشہ سے تو اختلاف اس میں ہو جوابا سکا یہ کہ ثوری اور ابو حنیفہ
 دونوں بڑے اماموں میں اور ممکن ہے کہ بات کما ابراہیم تمیمی کو ایک حدیث حصہ سے پونچھی ہو اور دوسری عائشہ سے ثوری عائشہ
 کی نقل کی ابو حنیفہ نے حصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لغظوں میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
 بوسہ لینے تھے اور دو روزہ دار تھے اور سو عثمان کہہ اور یوں کہہ لیا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جوابا سکا یہ کہ
 کہ یہ امر بعد فقہ ہونے اور یوں کہہ پھر انہیں اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں ہیں اور روایت کیا واقطنی نے عائشہ سے کہ پونچھا اور نکول
 ابن عمر کا کہ بیچ بوسے کے وضو ہو سکا انھوں نے کہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں
 کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنانہ نے محمد بن عمرو بن علقمہ انھوں نے
 عائشہ سے انھوں نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال میں نہیں
 پس اگر فقہ ہو تو محبت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کی یہی نقلیہ روایات میں علی بن
 روایت کیا ہے اور ضعیف کیا اور انھوں نے جوابا یہ کہ ضعیف حدیث بھی جب اس بارہ وضو کی روایت کی کہ وہ وضو کرتے تھے جاتی ہے
 اور یہ جو بعض مفسرین نے محبت پائی ہے کہ روایت ہے ابو امامہ سے کہا انھوں نے کہ اس حدیث کی روایت میں وضو کر کے صلی اللہ علیہ وسلم کے

۱۰۰
۱۰۱

۱۰۲

نہی
دہی

۱۰

اپنے ہاتھ سے تو اس پر منور در روایت ہے ابن شہاب کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے منہ عورت اپنی کو وضو ہو جائیگا
ان دونوں کو مالک نے موطامن اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ضعف میں ابی حمید کہ عبد اللہ بن سعید نے کہا کہ بوسہ
لینے سے منہ عورت اپنی کو وضو ہو اور ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن سعید سے نہیں سنا اور روایت کیا اسکو امام مالک نے
موطامن بغیر اس کے جواب کا یہ کہ روایت ہے حضرت عائشہ سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتوں
اپنی کا پھر نکلے طوف نماز کے اور وضو کیا روایت کیا اسکو بزار نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی
ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ بخاری نے ضعیف کیا اسکو اور بھی بن سعید قحطان کہا کہ یہ کچھ نہیں
اور کہا کہ بیسے اسکی اسناد میں نہ وہ نہیں سنا جواب و سکا یہ کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبب تھے کہ ابن اور سنن
گو ابن ابی یافعی پر گواہی ہے اور وہ سہ جواب یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ زینب سے ہے انھوں نے عائشہ سے
اگر کوئی کہے کہ نہایت بھولہ ہے اور تقریب میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ کہ پہل قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول
پھر اگر کوئی کہے کہ عجیب ضعیف ہے جواب و سکا یہ کہ او را عی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں واقطنی کی روایت میں ابو
بکر نقض ہیں اور وہ سہ جواب یہ کہ واقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی رقیق سے انھوں نے ابی ہریرہ سے
انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابی ہریرہ نے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کما ترمذی اور ابو داؤد کہ اس باب میں حضرت کچھ
صحیح نہیں جواب و سکا یہ کہ ابی ہریرہ تابعی ثقہ ہیں اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک ثابت
نہیں جواب یہ کہ واقطنی نے علل یہ کہا کہ روایت کیا اسکو ابی ہریرہ سے انھوں نے ابی رقیق سے انھوں نے ابی ہریرہ سے
انھوں نے اپنے ہاتھ سے روایت کیا حدیث صحیحہ ان گویا اور ترمذی کے قول سے نہیں لازم آتا کہ جہان میں کیلئے نزدیک کوئی حدیث صحیح
میں ابی ہریرہ کی روایت کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں پونہ بی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابی ہریرہ سے ابو حنیفہ اور ثوری
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو طایفہ سے اور ثوری نے عائشہ سے تو اختلاف ہمیں ہو جواب و سکا یہ کہ ثوری اور ابو حنیفہ
دونوں بڑے امانت ہیں اور ثوری نے روایت کیا ابی ہریرہ سے حدیث حصہ سے پونہ بی ہو اور دوسری عائشہ سے ثوری نے عائشہ
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے حصہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی انھوں نے میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار تھے اور سوا عثمان کہ او کو بوسہ لیتے تھے اور وہ نہیں کہتے تھے جواب و سکا یہ کہ
کہ یہ امر بعد ثقہ ہوتا ہے اور ابی ہریرہ نے یہ روایت کی ہے یہ وہ حدیث میں روایت کیا واقطنی نے عائشہ سے کہ پونہ بی او کو قول
ابن عمر کا کہ بچ بچتے کے وضو ہو لکھا انھوں نے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار تھے اور وہ نہیں
کہتے تھے اور اس حدیث کے صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنی نے محمد بن عمرو بن علقما انھوں نے
عائشہ سے انھوں نے حدیث کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وہ نہیں کہتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال میں نہیں
پس اگر ثقہ ہو تو حدیث جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا قحطان بن حمر نے کہ اس حدیث کے یہ بھی نے خلافت میں بن علی رضی
روایت کیا ہے ابو حنیفہ کیا اور انھوں نے جواب یہ کہ ضعیف حدیث بھی جب اس بارہ وہ چون کہ روایت کی کہ تو وہ جو جاتی ہے
اور یہ جو بعض ضعیفوں نے حجت پائی ہے کہ روایت ہے ابو لکھار سے لکھا انھوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیحہ ہے اور اسکی ہمارے

१.

محمد بن عبد الله

عبد الرحمن

میرزا حسن خان

میں نے اس کے لئے جو کچھ کر سکا کر دیا۔

وہ کو اسے اور سنا دین اور اسکی اطلاع میں احارث کا نسبت کیا گیا ہر طرف قدس کے اور مختلط ہو گیا تھا آخر میں ملاوہ اس کے
بہار میں اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا ترمذی نے کہا اسے اس حدیث کو صحیح نہیں سمجھا اور کچھ اسے نفیس بن ابی سفیان
سے نہیں سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا ابی ہاشم نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور وہ جہاں
نے جابر سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہے اسناد میں اسکی تصدیق میں عبد الرحمن بن ابی بکر اور ایک روایت میں عبد الرحمن بن
سنان کا ضعیف ہے اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت نے مَنْ مَنَّ عَلَى جَعَلَتْ فَلَیْکُمْ وَحْشًا
یعنی جو شخص کہ چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور دارقطنی اور اسحاق بن راہویہ سنن ابی یوسف
بن عمرو بن العاص کے جو شخص چھوٹے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور یہاں مذہب
کی حدیثیں ہیں ابی امامہ کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھوٹے ذکر کے فرمایا کہ وہ مگر تپا ہے جسے یعنی اس کے چھوٹے سے
وضو نہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے اسناد میں اسکی جعفر بن زبیر کا ترک کر دی گئی ہے حدیث اسکی
اور ایسا ہی روایت ہے محمد بن مالک اور عائشہ وغیرہا سے روایت کی ابو یعلیٰ موصلی نے عائشہ سے کہ سنا میں نے رسول
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں پرواہ رکھتا ہوں میں اسکو چھوٹوں یا ناک اپنی کو اور اسناد میں اسکی جعفر
بن زبیر کا ترک کر دیا کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھوں نے عائشہ سے کہ جب چھوٹے عورت فرج اپنی کو ہاتھ اپنے
سے سوا سہر وضو پر تو جوابا دے سکا یہ کہ فتویٰ راوی کا اختلاف روایت کے باطل ہے نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیثیں
ہیں تو نہ باقی ہے صحیح حدیث شافعی کی طرف مگر ہر کی اور ہاری طرف مگر طلاق کی اور یہ جو بعض علماء شافعی نے لکھا کہ
الوہر پر ہے روایت کی حضرت کے جو چھوٹے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دارقطنی نے اور ابو ہریرہ
نے چھوٹے اسلام طلاق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلاق کی حدیث منسوخ ہو گئی جوابا دے سکا یہ کہ طلاق کے اسلام لانے سے قبل
ابی ہریرہ کے یہ بات لازم نہیں آتی کہ طلاق پھر نہ لے ہوں اور نہ اوکو محبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہے
کیونکہ اسناد میں اسکی زید بن عبد الملک کا ہے اور وہ ضعیف ہے تو اب کچھ محبت نہیں اگر کوئی کہے کہ جب حدیث منسوخ ہوئی تو
اہل احوال صحابہ سے تسک ضرور ہو جواب یہ کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہے روایت کیا حمادوی نے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور
حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہیں پڑتا اور یہی مذہب ہے عمار اور رضیفہ اور سعید بن مسیب اور عطاء اور حکمر اور ابن عمر
رحمہم اسکا روایت کیا امام محمد نے موطا میں اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور رضیفہ اور عمران بن حصین کے کہ اون
سب نے کہا کہ میں نہیں پرواہ رکھتا ہوں کہ چھوٹوں ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے
چھوٹے ذکر سے بچنا نہ کہ پس کہا کہ نہیں ہے وہ مگر مگر تجھے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے نازد اسکا اور روایت کیا
سعید بن مسعود انھیں سے ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اس سے سو کہا کہ نہیں حرج کہ
ساتھ اسکا اور ابن مسعود بھی ایسا ہی روایت کیا اور اسکی سعید کا تہ اسکا روایت کیا اور رضیفہ کا آ یا ایک شخص طرف ابن مسعود
سو کہا کہ چھوٹے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ ذکر تیرا نہیں ہے مگر مانند سار بدن کے ہے اور روایت کیا محمد
کہ ایک شخص نے پوچھا عطاء سے اور کہا کہ امی احمد وضو شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو غسرتا تو کاٹال او سکو کہ عطاسے کہ یہی قول ہے عبد اللہ بن عباس کا اور امام شافعی
 نے یہی کہنا ہے اور عمر بن الخطاب ابوبکر اور زید بن خالد اولیٰ ہر دو عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور عایشہ وغیرہم کہتے

باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی ہونا نہ میں ٹالنا دوسرے ٹالک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک دو نون
 چیزیں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا** یعنی اگر تو تم
 جب پس پچھا کہ پاک کرو تو فقط سہانے کا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ کلی وغیرہ بھی فرض ہے اور اس واسطے کہ فرمایا حضرت نے
 نیچے ہر حال کے جنابت پر سوتر کرو اور صاف کرو یہ روایت کیا اسکو ابو داؤد اور یہ جو حدیث ہے کہ میں لکھی ہے کہ فرمایا
 حضرت نے کلی اور ٹالک میں پانی ڈالنا سنت ہے ہر وضو میں اور فرض ہے غسل میں یہ حدیث سینے نہیں پائی اور شیخ ابن العمام
 نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے ہر سہ کہ فرمایا حضرت نے کہ کلی اور ٹالک میں پانی
 تین بار فرض ہے غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو برکتی
 محمد علی بن بنیاء اور علی اور ٹالک میں پانی ڈالنا سنت ہے ہر وضو میں اور فرض ہے غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک
 اور شافعی کے نزدیک وضو اور غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک دونوں وضو اور غسل میں واجب ہیں دلیل
 امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ کہ انھوں نے وضو کیا بغیر وضو سے اور استسنا کے
 اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا تھا حضرت علی علیہ السلام کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ او میں
 ذکر وضو اور استسنا کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے لعیط بن جبرہ کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو
 کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ کہ انھوں نے مکہ کیا حضرت نے ساتھ وضو سے استسنا کا **وَاللَّهُ أَعْلَمُ**
بِالشَّوَابِ وَالْيَاكُوفُ الْمَجْمُوعُ وَالْمَسَابُصُ تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا یا غسل درجے ہو گیا
ف کیونکہ کھانے کے نیچے پانی بھونچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچھنا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں **ف**
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاطَّهَّرُوا** یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے تحت کُلِّ شَعْرَةٍ وَجَنَابَةٌ
 یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہے **وَأَنَّا أَبَوْدُ أَوْدَ** اور ملنا کچھ دھونے میں داخل نہیں تو جب شارع نے حکم فرمایا دھونے کا تو ملنا
 اس سے لازم نہ آوے گا جیسا کہ ظاہر ہے ہر مائل **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے تو اگر اتنا ناخون میں باقی رہا غسل درست
 نہ ہو گا بلکہ اس کے نیچے کا دھونا واجب ہو گا اور اگر میل ہو یا مٹی یا رنگ یا خنا وغیرہ درست ہو جاوے گا اس واسطے کہ پانی نہ ہون
 سا جاتا ہے اور اگر بدن پر روغن ملا بعد اس کے غسل کیا جائے تو اگرچہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جاتا ہے کہ بالی کے
 چھید میں بغیر بالی ہلانے پانی نہ پونچھتا ہو گا اور اگر بالی سوراخ میں نہیں ہے اور وہ جاتا ہے کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پونچھتا
 تکلف کرے اور اگر جاتا ہے کہ بغیر تکلف کے نہیں پونچھتا تکلف کرے اور اگر بعد بالی تکلف کے سوراخ بند ہو گیا ہے اور جاتا ہے
 کہ اگر پانی گذر گیا داخل ہو گیا اور اگر داخل ہو گا گذر گیا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اوپر گھیرے اور ٹالک سے داخل
 کرنے سے تکلف نہ کرے اور اگر اوکلی داخل ہوئی میں تکلف نہ کرے اور اگر اوکلی داخل ہوئی میں اوکلی سے تکلف نہ کرے اور اگر اوکلی داخل ہوئی میں اوکلی سے تکلف نہ کرے

غسل میں تین چیزیں ہیں

باب غسل کے بیان میں

مکمل
فصل دوم
در بیان
کتاب الطہارۃ

اور جس کی کافتہ خواہ ہو اور سکو غسل میں قلعے کے اندر بانی پونہما بعضوں کے نزدیک واجب ہے اور بعضوں کے نزدیک نہیں
بوجود اسکے اگر پیشاب قلعے تک پہنچے اور بہر شغل وضو جائز رہتا ہو غسل میں سنت پانچ چیزیں ہیں پہلے وضو و دوں
پانچ کا دوسرے وضو خارج کا پیشہ رکھنا نجاست کا ہونے کے بعد فرج کے دھونے کے چوتھے وضو کرنا لیکن اگر غسل کی جگہ میں
پانی متعلق جمع ہو یا ہونوں کے دھونے میں تاخیر کرے اور بعد غسل کے دوسری جگہ دھو کر غسل کرنا جو کسی طرح یا پھر کربانی
اور سیرت بتا جائے تو وہ میں پیر و دھو کیو یا چوبین میں بار تمام بدن پر پانی رواں کرنا **ف** کیونکہ روایت کی بخاری سلمیٰ بخاری
تہ کہ رکھائے واسطے حضرت کے بانی ہو وہاں پائینے اوکو ساتھ ایک کپڑے کے تو حضرت نے پانی ڈالا اپنے دونوں ہاتھوں پر دھوا
اوکو کچھ ڈالا دونوں ہاتھوں پر پھر دھوا اوکو کچھ ڈالا اپنے ہاتھ سے بائیں برسو دھوئی فرج اپنی پھر بار ہاتھ اپنا زمین پر اور پھر
اوکو زمین پر پھر دھوا اوکو سکو کلی کی اونٹوں میں پانی ڈالا اور دھویا سو نہ کو اوکو سفید تک ہاتھوں اپنے کو پھر ڈالا پانی سر پر پٹے
اور ساتھ بدن پر پٹو یا پھر ایک کونے میں بیٹ گئے سو کھڑے پہلے تو دیا سینے اوکو ایک کپڑے پس لٹایا اوکو اور چلے اور وہ جھانپتے تھے
دونوں ہاتھ اپنے اور یہ حدیث ثابت صحیح ہے اور یہ لفظ بخاری کے ہیں اور ابو داؤد نے بھی روایت کیا ہے اسکو اور روایت کی ابو داؤد
اور بخاری سلمیٰ وغیرہ نے نہایت سے اور بیان الفاظ ابو داؤد کے کہ کور میں ساتھ سند صحیح کے کہ تھے حضرت جب غسل کرتے تھے جناب سے
دھوتے تھے دونوں ہاتھ اپنے اور ڈالتے تھے برتن کو اپنے ہاتھ پر پھر دونوں ہاتھ سے لیکر دھوتے تھے فرج اپنی کو پھر دھوتے تھے
جس کا کہ نمبر ہزارے طے نماز کے پھر داخل کرتے تھے ہاتھ اپنا برتن میں پھر کٹھنی کرتے تھے ہاتھوں اپنے تک جب کھینچتے کہ
پانی بوجھ گیا۔ کہ وہ صاف ہو گیا ڈالتے پانی سر پر زمین بار لو کر کچھ پانی بچ رہتا ڈال لیتے تھے اسکو اپنے اوپر **ص** رتوں
واجب نہیں کہ اپنی چوٹی کو ملیں بلکہ ہاتھوں کی جو کونکر زمین کیونکہ حضرت نے اس مسئلہ سے فرمایا کہ کافی ہو چکا کہ جب پانی تیرے ہاتھوں کی زمین
پہونچ جائے تو اس طرح نہ کرنا بھی سب ہاتھوں کا واجب نہیں اور بعض شائخ نے کہا کہ اگر گیسو دھو کر پھر **ف**
یہ حدیث ان لفظ ہے بعض میں نہیں روایت کیا مسلم نے اس حدیث سے کہا انھوں نے کہا سینے یا رسول اللہ میں عورت ہوں کہ باندھنی لیں
چوٹی لٹائیں کہ کھول کر وہاں اسکو واسطے غسل جناب سے فرمایا حضرت نے نہیں کافی ہو چکا کہ گیسو دھو کر پھر پٹے میں ہاتھیں لے پانی سے
بہر حال تو اپنے اوپر پانی تو پاک ہو جائے گی تو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ بھی اور اس طرح روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرو
بن العاص حکم کرتے تھے جو یوں کو اس بات کا کہ جب غسل کریں کہ ملیں جو بیان اپنی سو حضرت عائشہ نے کہا تعجب ہے عبد اللہ
بن عمرو حکم کرتے ہیں عورتوں کو چوٹی کھولنے کا کیا نہیں حکم کرتے اوکو کہ نہ خدا الین و سر اپنا تحقیق میں اور حضرت نے غسل کرتے تھے ایک
بیشے اور زمین پر یاد کرتی تھی میں یوں پر یہ روایت صحیح مسلم میں ہے اور اس میں جو غسل حضرت سے ہو کیونکہ ایک روایت میں کہ لکھی ہوئی ہے
کہ لٹائیں کھولیں چوٹی کو واسطے حضرت نے کہا ہاتھ سے نہیں اور اسی طرح بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں **ص**
اور یہ مسئلہ میں جب زمین پر اس کے گیسو نہ ہوں لیکن جب کھڑے ہوں سکو دھو کر کچھ زمین میں کہ ہونٹوں کو دھو کر کچھ زمین
اور اگر زمین ہوئی یا پھر ہونٹوں کا واجب ہو بعضوں نے کہا کہ وہ زمین پر لیکن اس میں اس میں کہ کوئی زمین میں سکو لگا کر کھولنا کہ وہ جب

فصل بیان میں ان چیزوں کے جن میں غسل لازم آتا ہے

اور لوگوں کو واجب غسل کہتے ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں **ص** پہلے ٹخنہ منی کا اپنی جگہ سے کو کر کے شہو سے لو کر غیر شہو کے

در بیان غسل

انزال یا غسل ہمارے نزدیک واجب نہیں اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی یعنی نہانا پانی سے ہو یعنی منی کے نکلنے سے ہر روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی پانی ہے جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام انشاء الماء میں دلالت کرتا ہے اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ حدیث بیان کی ہے محمد بن یحییٰ نے کہا اور نحو نے حدیث بیان کی ہے ابو حنیفہ نے کہا اور نحو نے حدیث بیان کی ہے عکرمہ نے انھوں نے عبد اللہ بن علی سے انھوں نے اپنی ماں سے کہ پوچھا او کی ماں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے منی کو پس کیا کہ ہر زنی کرنا اور تخریق کہ ایک ہی ہے اور ایک ہی لیکن منی تو وہم کہ مرد اپنی عورت سے کہیے سونطا ہر ہو جائے اس کے اور کچھ بھی کچھ پانی تو دھو کر اپنے کو اور خصیوں کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور کیونکہ منی تو وہ ہوتی ہے بعد پیشاب کے دھو کر اپنے کو اور وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن منی تو وہ پانی بڑا ہی اس سے شہوت ہے اور یہ عین غسل ہے اور عبد الرزاق نے مصنف میں قیادہ اور عکرمہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عرصہ سے بشہوت نکلے اگرچہ وقت جدا ہو شہوت نہ ہو تو اگر منی اپنی جگہ یعنی شہوت سے نہ نکلے ہوئی اور اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عرصہ کا تھا یا یہاں تک کہ شہوت جاتی رہی بعد اس کے منی بغیر شہوت کے نکلے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر قیہ منی نکلے طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور ایسا ہی اگر خلط میں ہو کہ غسل واجب ہوگا اور مرد و عورت سب برابر ہیں اور ایک روایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو احتلام اور لذت وغیرہ یاد ہو اور تری نہ کیے غسل واجب ہو اور میں المائے کے کہ اس روایت پر عمل کیا جاوے گا **ف** اگر سونپا یا نہ ہو یعنی جاگ کے غلط پانی دیکھا تو اسکا بیان لگے آتا ہے اور اگر سوتے میں یہ باتیں سب یکجہ توجہ اسکو احتلام کہتے ہیں تو اس مرتبہ میں اگر تری دیکھے کہ غسل واجب ہو گا یا نہیں کہ وہ ہو با عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام سلیم رضی اللہ عنہا کہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ہر حق سے سو کیا عورت پر ہو چکر دیکھے غسل فرمایا کہ مان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث تک اور روایتی انس رضی اللہ عنہ کہ پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت کو دیکھے خواب میں یہاں کہ دیکھتا تری مرد خواب میں سونپا یا اپنے کرب ہو اس سے جو ہوتا ہے مرد سے سوچا یہ کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے تو وحشی شریع سے سمجھ میں لکھا ہے کہ منی اس کے پین کہ اس سے منی نکلے جیسا کہ مرد و عورت سے منی نکلے غسل کرنا ہوا اور اجماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ جب احتلام ہو اور تری نہ کیے غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ماجہ اور یہ بھی نے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب عین ایک تم میں کا خواب میں ہے اور تری دیکھے اور احتلام اسکو یاد نہ ہو غسل کرے اور جب یاد کرے احتلام کو اور تری نہ کیے تو اس پر غسل لازم نہیں تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پتہ عورت سے چھ خواب کے جو پاتا ہے مرد تو غسل کرے روایت کیا اسکو سمیع نے اور ایک روایت اس میں ہے خود نبی حکیم رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے عورت پر غسل بیان کیا کہ انزال ہو جیسا کہ نہیں مرد پر غسل جب تک کہ انزال نہ ہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتوں میں سے

اور ترمذی نے عایشہ رضی اللہ عنہا سے اور مرویست سہل سمین برابر میں اور حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے منطلق ترمذی نے شافعی
 کو اس سے معلوم ہوا کہ مذی جو یہی کہہ کر دے۔ دونوں میں ترمذی ہوتی ہے اور کوئی نہ کہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن قبیح ہوگئی ہو اور
 مثل مذی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوبا پر گذری فقط **ص** جو تھے منقطع ہوا حیض اور نفاس کا **ف**
 بیان حیض نفاس کا آگے آویگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو تو غسل کرنا اور سہرہ فرض ہے
 اور یہ حکم اس واسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تقربوا فحشاً حتی یطهرکم ساتھ شد یہ طہارے اور پاک منی قریب ہونے سے
 یہاں تک کہ خوب پاک ہو لین یعنی غسل کریں اور یہ قرأت عاصم اور کسان کی ہے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک اس قرأت
 اور جب یہ آیت تہنیت پڑھی جاتی ہے معنی یہی ہوتی ہیں کہ یہاں تک کہ غسل کریں اور یہ آیت تو دلیل اس بات کی ہوتی کہ حیض سے
 غسل فرض ہے لیکن نفاس سے تو سب اس بات کے واسطے ہے اور اجماع و اور اجماع حجت قاطع ہے کہ کوئی کو حضرت نے فرمایا لا یجتمع **ص**
 علی الضلک الا منی نہیں جمع ہوگی مت میری گمراہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کہ کتب اصول کو روایت کیا اس حد
 کو طبرانی اور ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ابی عاصم اور حافظ ضیاء اور ابن جریر اور حاکم اور ابونعیم اور ابن منذر نے اور احمد اور
 ابن ابی نعیم نے اور مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و غاری وغیرہم سے بافتاد مختلفہ رضی اللہ عنہم حصین اور حضرت علیہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح دیکھیں وہ اس کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ اس کے
 نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو نیز ابوداؤد و طحاہی اور ابونعیم اور بیہقی نے اور روایت کیا احمد نے دوسرے جگہ کو فقط واللہ اعلم
 و علیہ التوفیق اور اگر عورت کافر بعد اعتلا یعنی بند ہوئے کس مسلمان بھی غسل اس کے اور پر واجب ہوگا اور بعد جنابت کے
 اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح فقہ عربی میں مذکور ہے **ص** اور چار باب کے دہلی کرنے سے غسل واجب
 اور غسل مستحب ہے واسطے چھنے کے یعنی نماز چھنے کے نہ واسطے دن چھنے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی و امام ابوحنیفہ سے
 کے نزدیک غسل دن چھنے کے مستحب ہے اور یہی روایت ہے احمد اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے امام مالک کہتے کہ روایت ہے یوسف بن
 جامع ترمذی اور ابو داؤد و ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی کہ آٹھ دن میں سے دن
 چھنے کے تو چاہیے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور سلم اور ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے
 کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے کہ غسل چھنے کا واجب ہے ہر بالغ پراور سن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ فرمایا حضرت پیچ لیک چھنے کے
 جموع کے اگر وہ مسلمانوں کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو عید کیا ہے سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے
 ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا او نحو کے کہ غسل دن چھنے کا واجب ہے اور ہر بالغ کے مانند غسل چھنے کے اور یہ سب حدیثیں
 صحیح ہیں اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم میں کنی القیون سے اور کہا عبداللہ بن غیرہ لایا حتی کہ حدیث
 واجب ہے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے او نحو نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا او س میت کو کہ کفار
 رحمہ اللہ کہ یہ صحیح الاسلام ہے اور یہ نو دلیلیں اسکی ہیں جو کہتے ہیں کہ غسل دن چھنے کے واجب ہے اور کہتے ہیں کہ واجب
 محبت ہے کہ تہنیں ہوسے کہ روایت کیا ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ اور ابن عبد البر نے
 استدلال میں ہر روز رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے وضو کیا دن چھنے کے تو ہو گیا اور جس نے غسل کیا

اور ابونعیم اور ابن جریر اور حاکم اور ابونعیم اور ابن منذر نے اور احمد اور ابن ابی نعیم نے اور مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و غاری وغیرہم سے بافتاد مختلفہ رضی اللہ عنہم حصین اور حضرت علیہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح دیکھیں وہ اس کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ اس کے نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو نیز ابوداؤد و طحاہی اور ابونعیم اور بیہقی نے اور روایت کیا احمد نے دوسرے جگہ کو فقط واللہ اعلم و علیہ التوفیق اور اگر عورت کافر بعد اعتلا یعنی بند ہوئے کس مسلمان بھی غسل اس کے اور پر واجب ہوگا اور بعد جنابت کے اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا

اس کی تفصیل کی گئی ہے

اور بقیہ کے معنی جو صاحب دلیہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہیں ہے واللہ اعلم **ص** اور جو بانی ہوتا ہے وہی
 اگر نہایت پڑی ہو کہ تھوڑا ہوا بہت وضو اس سے جائز نہیں **ف** جانا چاہیے کہ یہاں تین غیب میں پہلے تو یہ کہ
 پانی جو جاری نہیں اور نہیں اگر نہایت پڑی ہو تو نجس ہو جائیگا پانی تھوڑا ہوا بہت مگر جب کہ وہ عوض دہ درہ ہو اور اسکا ذکر لگے
 آویگا تو اس حدت میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام عظم کا یہ دو مسئلہ مذہب یہ کہ اگر دو کچال پانی ہو تو نجس ہوگا اور یہ مذہب
 امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ اور شیعہ مذہب یہ کہ پانی تھوڑا ہوا بہت جب تک کہ اسکا کوئی وصف نہ ہو پانی نجس ہوگا اور
 یہ مذہب امام مالک رحمہ اللہ علیہ کا یہ امام عظم صاحب حدیث علیہ السلام کی دلیل یہ کہ روایت کیا بخاری رحمہ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی
 اور ابو داؤد رحمہ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی شاکر سے ایک تم میں کا بیج لیا
 پانی کے جو جاری ہو پھر غسل کرے اس میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ غسل کرے کوئی تم میں حج پانی دوام کے اور جو کھج
 کہ اس طرح کرے اس کا پانی ہر ایک کے لئے اس سے لینے کرینی کسی رتن سے مثلاً ایک لپٹا پناؤ پانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا جسے ہوئے پانی
 میں پیشا کرنے سے روایت کیا ان دونوں کے مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کیا بہت لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے
 کسی طریق سے مسودہ بھی نہیں اور جابر بن عبد اللہ بن ابی اسود نے بھی روایت کی اور یہ بھی روایت کی اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا
 کہ جو پانی جاری نہیں ہو نجس ہو جاتا ہوا والا منع کرنے سے کچھ فائدہ ہوگا اور بھی روایت کی صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جاگے کوئی تم میں سے لینے خواب سے سوئے ہوئے ہاتھ اپنا بیج برتن کے یہاں تک کہ وہ ہوگا اسکو تین بار کھینکے پانی
 کہ گمان ہا ہاتھ دھو اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہے اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے
 اور کہ اس صحیح ہے اور اس باب میں روایت ہوا جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی
 اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہے اور بھی روایتیں بخاری کوئین کے باب میں آئی ہیں اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے
 کہ روایت ہوا بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ماؤنھوں نے پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پانی سے جو کہ ہوتا ہو جھگولوں میں
 اور پیتے ہیں اس سے پانی چارپائے دریکہ فرمایا آپ نے کہ جب ہو پانی قلینین ناوٹھا گنا پاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن جہان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی
 عنہما جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابو داؤد کی ہے کہ وہ نجس ہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے
 اول کتاب میں چونکہ سند حسن ہو سندوں میں اس لفظ سے لائے ہیں اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعِينَ قُلَّةً یعنی جب ہو پانی
 چالیس قُلَّةً اول ان نو کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں
 کہ بیچس ہے اور بعضوں میں اَلْمِیْخَصَةُ شَيْءٌ اَوْ يَنْتَالِيسُ اور طریقے ہیں ایک اور نیز ہے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ ساتھ
 اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ كَلَمْ يَخْصُ شَيْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
 ساتھ اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَصَاعِدًا اَلْمِیْخَصَةُ شَيْءٌ اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض
 روایتوں میں ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بعض میں ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اور چالیس قُلَّةً کی روایت ابن مسعود نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہر قلینین اور ثلاثا یعنی قلینین ہون ہیں

اور بھی روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا جب پہنچ جاوے پانی چالیس قلم پر نہ حتمال
لکے گا نجاست کا اور کہا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں غلط کیا اس میں قاسم بن عبد اللہ عمریؒ اور سیوطیؒ اور اسکا استاد کہ کیا
اور کہا کہ روایت کیا اسکو دارقطنیؒ نے جابر رضی اللہ عنہ اور روایت کیا اسکو حقیقل نے اور روایت کیا اسکو دارقطنیؒ نے سنا ہے
صحیح کے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قال إذا بلغ الماء أربعين فثمة كونه نجس یعنی جب پہنچے پانی چالیس قلم پر نہ
اور بعض روایتوں میں ہر اربعین غرابا اور بعضوں میں اربعین دلو اسو اس حدیث کے نقطوں میں مضطرب ہوا اور بھی
حدیثوں میں آیا کہ لا یجسہ شیء اور بعضوں میں لم یجس الخبث اور بھی سند میں اسکی خلاف سے اختلاف ہوا ابی اسامہؒ
کبھی لکھتے ہیں عن الولید بن کثیر عن حماد بن عباد بن جعفر اور کبھی کہتے ہیں عن محمد بن جعفر بن
الزبیر اور جواب اسکا یہ ہے کہ جائز ہے کہ ابی اسامہ نے دونوں سے سنا ہوا اور بھی اس حدیث میں ابی اسامہؒ نے کہا
عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ اور وہ ہر عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمرؓ اور اسکا یہ جواب ہے کہ وہ دونوں بیٹھے
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ہیں اور دونوں نے روایت کیا ہوگا اور بھی ان حدیثوں میں ایک حدیث
میں ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ روایت کیا ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ روایت کیا ہے عن ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ
علیہ وسلم اور جواب اسکا یہ ہے کہ جائز ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنے باپ سے سنا ہوا اور آپ بھی سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لیکن مضطرب لفظی اس حدیث میں بیشک بہت ہے کسی میں ہر قلنتین او ثلثا کسی میں ہر اربعین قلۃ کسی میں ہر اربعین قلۃ
کسی میں ہر اربعین دلو کہا امام طحاویؒ نے ولا تہ دوی قلنتین او ثلثا علی الثلث یعنی ترک کیا ہے حدیث قلنتین
اسو اسکا یہ دروایت کی گئی ہے دو قلم اور تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قلموں کی روایت ضعیف ہے تو اعتبار اسکی و قلنتین کا ہر جواز تھا
میں ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دارقطنیؒ نے نو سندوں میں اربعین قلۃ ذکر کیا ہے اور بیچ حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہے اور
ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور مضطرب لفظی تو او میں پایا گیا اور مضطرب معنوی جو بعض لوگوں نے بیان کیا ہے
اور کہا ہے کہ ایک این میں ہر اربعین قلۃ شیء یعنی کسی گناہ کو اسکو کجا اور ایک میں لم یجس الخبث یعنی ناوٹھا گیا نجاست کو
یعنی جس سے گناہ تو یہ کچھ نہیں کیونکہ اکثر روایات کے یہی معنی کہنا مخالف ہے اور یہ حدیث کہ نجاست کا موقوف کرنا قلنتین پہنچے اسکی کچھ نہیں
واللہ اعلم ولیک مضطرب یہ حدیث ضعیف ہوئی دو سندوں میں اس میں بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ صاحب ہدایہ نے ضعیف
ضعفہ ابو داؤد اور بعض نسخہ راہ میں فی شہد بھی ہے اور وہ غلط ہے کیونکہ سنن میں ابوداؤد کہیں اسکا ذکر نہیں
کے شیخ ابن الاثم نے وقیل لکھ لکھ فی غیر سننہ یعنی کہا گیا کہ غیر سنن میں ابوداؤد کے ہے واللہ اعلم اور کہ شیخ ابن الاثم
فتح القدیر میں وضع ضعیفہ الحافظ بن عبد البر والفاضل اسمعیل بن علی واصف و ابو بکر
بن العربیؒ لکھا لکھ لکھ یعنی جنہوں نے ضعیف کیا اس حدیث کو او میں سے ہیں حافظ بن عبد البر اور قاضی اسمعیل بن ابی
اور ابو بکر بن العربیؒ مکی لوگوں نے یعنی ان لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور باطل میں ہے عن ابی اسامہؒ کہ لا یجسہ شیء
القلنتین یعنی روایت ہے ابن الدینی سے کہ انھوں نے ثابت نہیں ہوئی حدیث قلنتین کی اور کہا صاحب موسیٰ نے سفر السعادت
یابا إذا بلغ الماء أربعين فثمة قلنتین کہ جو کل خبثا قال جماعة کہ جو یجس فیہ حدیث یعنی باقلنتین میں کہا ہے

عمر بن عبد العزیز

مگر باک نہیں کرتا مخمس کو **ف** اسی کو درمختار میں اختیار کیا ہی اور اسی کو اختیار کیا ہی مشائخ عراق نے اس کو عیضاً میں سے نہیں کیا اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو اب نہوا اس سے جائز نہ ہو گا کیونکہ یہ پاک نہیں کرتا اگرچہ خود پاک ہی اور صاحب بدایہ اسکے نہیں ہونے پر دلیل لائے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاپ کرے ایک تم میں کا اوس بانی حج مباحث اور غسل کرے اوس میں جناب سے اول اس حدیث کا بیان گذرا اور اس سے محبت پر انرا ضعیف ہے کیونکہ کما میں یہ بات غلطی ہے جو غسل جناب سے محرم بانی میں جائز نہیں کرابت تحریری کا روپائی متعلق ہے بخوبی جاننے پر کچھ دلائل میں اللہ اعلم **ص** اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک غسل قدیم مباح پاک ہی اور پاک کرنا بھی ہی اور ہم کہتے ہیں کہ اگر پاک ہوا اور پاک کرے بھی جائز ہو گا غرض نہ ہوا اس سے پھر یہ کیا اس سے اور اس کو کوئی مانع نہیں

فصل دباغت کے بیان میں

بر جافہر کی کمال دعاغت پاک ہوتا ہے ہرگز سورا آدمی کی فداغت سے منی آگے بیان ہووینگے تو کئے کی کمال پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہی ہوا ان دونوں میں داخل ہو اور صاحب ہائے اسکی ذیل بیان کی ہر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو کمال دعاغت کی جاوے گا پاک ہو جاوے گی اور اسمین گفتا داخل ہو اور سراسر اسطے پاک نہیں ہوگا وہ جس میں ہوگا کئے کیونکہ اوس شخص کا ہوا اور گنجبانی کرانی جاتی ہو اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اوصحیح کیا اسکو عبد بن عباس رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ اس حدیث کو اس نطفہ سے اذا ذبیح الاہاب فقد طحس اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک کئے کی کمال دعاغت پاک نہیں ہو سکتی کی اور آدمی کی کمال پاک نہیں ہو سکتی کی سبب موت اوسکی کے ایسا ہی ہے بدین کہما شیخ ابن العلام علیہ السلام نے یہ بیان میں کریم دعاغت کی کمال پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق یہ ہے نزدیک ہی ہو کیونکہ اگر امت اور مرتبہ پاک ہو نہیں کیا دخل و البتہ انتفاع میں ہو انتفاع اوس سے جائز ہوگا اور وہ جانہ کی کمال بھی ہمارے نزدیک پاک ہوگی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد ساتھ صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ او عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما کہما شیخ ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما بدیہ کیا گیا واسطے ایک لونڈی آزاد ہار کی ایک بکری صدقہ سے سو وہ مرغی تو گدے اور پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں دعاغت کر لیا تھے کمال اوسکی کو سو کھا او نحو نے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حرام کیا مگر کھانا و سکا یعنی مرد کا کھانا حرام ہے دعاغت کرنا اور بھی روایت کیا ابو داؤد ساتھ صحیح کے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم لیا کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالون مرد کے جب دعاغت کیا وہ بن اور روایت کیا اسمین ابو داؤد سلم بن الحقیق سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دعاغت کرنا ہر پاک پاکی کہ تہا و سوکھا و بھی روایت کیا عالیف بن یحییٰ رضی اللہ عنہ سے اسی باب بن اور روایت کیا ابو داؤد سلم بن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہما کہما او نحو نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لیا ساتھ کھالون مرد کے جب دعاغت کیا وہ بن ہو یا بیت پاک یا پانی اور سنا دین اس حدیث کی معروف بیٹے سان کے جھوٹا اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے نزدیک کمال ہر کو کی دعاغت میں پاک نہ ہوگا کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے

اور کہا کہ حسن بن ہارث بن جابر ثانی نے عبد اللہ بن عکیم سے کہہ کر کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت
 زمین حنیفہ کے لوہین لڑکا جان تھا کہ نہ فائدہ اٹھاؤ نہ مردے سے ساتھ کھال اور ٹھکے کے اور جس بیشک اسناد میں مضارب
 اور اس واسطے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قائل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اس کو سبب مضارب اسناد اس کی کہ لاورد و
 یکما خصوصاً کہا ہے کہ یہ بھی ہیں کہ سمعت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ نہیں ہو واسطے عبد اللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کے اور بیعت
 مثل ہر اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اس کو ابو داؤد و بخاری و ترمذی و ابن ماجہ و تھعلبی و ابن جریر و ابن کثیر و ابن عساکر و ابن
 طرف عبد اللہ بن عکیم کے کہا کہ نے کہ وہ اصل ہے اور بیعت میں ابو ہریرہ و اس کے سونے کے بیڑی طرف اور نہ کیا جب کہ
 عبد اللہ بن عکیم نے خبر دی تو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا طرف مجھ سے کہ قبل موت اپنی کے ایک مینے یہ کہ نفع لو
 مردے سے ساتھ کھال اور ٹھکے کے توجواب دے کہ یہ کہ جسے حکم بن عبد بنے سنا وہ لوگ جمول میں ملا وہ اس کے عبد اللہ بن عکیم
 رضی اللہ عنہ کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے جس کا اوپر لکھنا اور دوسرا جواب یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا
 اَنْ يَكْفَقُوا مِنْ الْمَيْتَةِ يَاهَا يَ لَا عَصَبٍ اور اب کھال کو قبل دانت کے کہتے ہیں اور بعد دانت کے
 عربی میں اس کو شتن یا قبر بولتے ہیں جیسا کہ سنن ابو داؤد میں ہے قال الثَّوْرُ مَيِّتٌ مَشْمُولٌ بِمَيْتَتِي يَاهَا يَ لَا عَصَبٍ وَلَا تَفْزَا
 ذِيْعٍ لَا يَقَالُ لَهَا يَاهَا يَ لَا عَصَبٍ وَلَا تَفْزَا وَبَنِي كَمَا نَفَرْنَا مِنْ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ لَهَا يَاهَا يَ لَا عَصَبٍ وَلَا تَفْزَا
 کہتے ہیں اور بعد دانت کے اس کو شتن اور قبر کہتے ہیں انتہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بلانی نے واسطہ میں اس حدیث کو اس خط
 كُنْتُ رَضْتُ لَكَ مَنِيَّ جَلُوْا الْمَيْتَةَ فَلَا تَقْعُوا مِنْ الْمَيْتَةِ يَحْيَى وَلَا عَصَبٍ یعنی میں نے رخصت دی تھی
 تم کو سچ کھالوں مردے کے سونے اٹھاؤ ساتھ کھال اور ٹھکے کے اور اس میں تو لفظ اب کا نہیں توجواب دے کہ سنن میں اس
 حدیث کی خضالد بن فضال بن ضعیف ہے اور رہی کا مذہب یہ کہ دانت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل دانت کے بھی فائدہ اٹھاؤ اس سے
 درست ہو اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیح کے ہے کہ کہ حدیثان میں دانت کی قید واسطے طہارت کی ہے و اسد اعلم بالصواب
 والیہ المرجع والمآب ص اور دانت کہتے ہیں نجاست دور کرنے کو کھال سے تو اگر وہ ایوں ہے تو منقرظ او شل اس کی
 تو ایسی دانت میں کھال پاک ہو جائیگی اور کچھ بھی اس میں نجاست نہیں آئی تو اگر خاک یا آفتاب سے ہو تو اس صورت میں جب تک
 کھال سولہ تھی تو پاک رہتی ہو اور پھر اگر اس کو بانی پونچے تو اس میں امام عظم رحمۃ اللہ علیہ سے دور دانتیں ہیں ایک روایت میں نجس
 ہو جاتی ہے اور دوسری روایت میں نہیں نجس ہے فی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہے کہ اس کے چھوڑنے سے
 ستر جاوگی تو پھر نجاست اس کی نہ لوسے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کھال مرد کی اگر سوکھ جاوے اور پھر بانی میں
 نجس ہوگی اور نافہ شک اگر کوئی اس کو لیے ہمار پڑھتا ہو تو صحیح ہے کہ جائز ہے اور وہ پاک ہے تو یہو یا خشک ہ جانو فرج کیا ہوا
 یا نفوف اور مختار میں اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے جس کی کھال دانت پاک ہوتی ہے اس کی کھال بھی
 ہو گوشت ذبح سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان ذبح کو یا ہل کتاب جیسے یہود اور نصاریٰ نہ تو شرک کا ذبح کیا ہو
 پاک نہو کا ص مگر قصد اللہ کے نام کو نہ پڑے اور اگر جھوٹے سے چھوڑ دیا تو پاک ہو جاوے گا ص
 اگر گوشت اس کا کھایا نہ جاوے یعنی حرام ہو جس کی کھال دانت سے پاک نہیں ہوتی ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتی ف

فقہ حنفی

۵۲

توضیح و تفسیر

یہ جو کہا ہو کہ گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہیں جاتا بچ کرنے سے پاک ہو جاوے گا اسپر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ ہے کہ کھانا
 اوسکی پاک ہو جاتی ہے اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ درختار میں ہے ہذا اصح مما یفتی بہم ولان قال فی الفیض
 فتویٰ علی طہارتہ یعنی صحیح ہے جو فتویٰ دیا جاتا ہے ساتھ اوسکے اور اگرچہ کما فیض میں کہ فتویٰ اوپر پاک کی اوسکی کلمہ
 اوسے تقدیر میں کہ یہی صحیح ہے اور اسی کو اختیار کیا ہوا شارحین نے مانند صاحب عنایہ اور صاحب نہایت کے **ص** پانچ چیزیں
 مرد کی پاکیزہ بال اور ہڈی اور گھڑ اور سینگ اور ٹھٹھے اور آدمی کے بال اور ہڈی بھی پاک ہے کیونکہ روایت کیا
 دارقطنی نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے گوشت
 اوسکا لیکن کھال اور صوف سو نہیں ہے حرج ساتھ اسکا اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ضعف عبد الجبار بن سلم کا اور یہ نوع
 کیونکہ ذکر کیا ابوہن جانی نے ثقات میں سوحدیث درج ہے نہیں اور ترکی پھر کالاد کو دارقطنی نے ابی بکر ہذیل سے انھوں نے
 عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا انھوں نے سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے وشل
 لا آجد فیہما آفریحی لائی فحق ما علی طہارۃ قطعہ الا کل شیء من المیتۃ حلال الا ما اکل
 فیہما فاما الخجل والفرق والشعر والصفوف والیس والاعظم فحلال الا کما لا ینسے
 یعنی لیکن کھال اور سینگ اور بال اور صوف اور دانت اور ہڈی ہول اوکا حلال ہے اسواسطے کہ وہ ترکی نہیں کہ جاتے اور کما دارقطنی
 نے کہ ابوبکر پر مشرک ہے اور یہی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں حرج ہے ساتھ
 مسک مرکہ کے اور نہیں حرج ہے ساتھ صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کہ جب چھو لیا جاوے ساتھ پانی کے اور ضعیف کیا اسکو ساتھ
 ابی یوسف بن ابی اسفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھوں نے قادم سے انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی
 علیہ وسلم نگھی کرتے تھے ساتھ علاج کے روایت کیا اسکو بھقی نے اور حق یہ ہے کہ حاج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نگھی کرتے تھے
 اور روایت ہے ثوبان رضی اللہ عنہ کہ خبر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے خاطرہ نبی اللہ عنہ کے ایک بار عصبے اور دو گنگن
 حاج کے اور اسکی ہناد میں حمید اور سلیمان و فون اووی مجبول میں اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً کہ زہری نے بیچ ہڈی
 مرد کے مانند تھی وغیرہ کہ بپا پسینہ بہت لوگوں کو عکس سلف نگھی کرتے تھے اوسے اور یل ڈالتے تھے او میں اور کچھ حرج نہیں
 دیکھتے تھے او میں اور ہلان زہری و صحابہ میں یا جڑے جڑے تابعین او کما تھانہ کہ نہیں حرج ہے ساتھ ریشون مرد کے
 او کما ابن ہریرہ را بر اہم نہیں حرج ہے ساتھ تجارت حاج کے اور روایت قبیلہ کی اپنے شیوخ مجولین سے ضعیف ہے اور اہم فتویٰ صحت
 نزدیک چیزیں نہیں ہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرونا خون اور خون اور
 بالوں کو اسواسطے کہ وہ مردہ ہیں اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسناد میں اسکی عبد اللہ بن عزیز کی کہا ابو حاتم نے کہ مدین میں سکی
 منکرہ کذب ہیں اور نہیں محل اسکا صدق نزدیک ہمارے اور کما ایسا ہی علی بن الحسین نے اور ایک حدیث یہ ہے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جائیگا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے واللہ اعلم
ص اور جس شخص نے اپنے فوٹے دانت کو پھر موندہ میں کھلایا اور ناز نہی ناز اوکی جائز ہے اگرچہ درم سے بڑھ جاوے اور امام محمد
 کے نزدیک اگر درم سے زیادہ ہوگا ناز نہیں درست ہے **ف** ہمارے نزدیک اسواسطے ناز نہی ہوگی کہ دانت ٹہری ہو اور ہڈی انسان کی پاک

فتویٰ حجازیہ

منہاج

کتاب

منہاج

منہاج

فصل کونین کے بیان میں

ف بابا چاہیے کہ مسائل کونین کے معنی میں اتباع آثار تابعین اور صحابہ پر اور حدیثیں مرجع ہر مسئلے میں نبی صلی علیہ وسلم سے نہیں آئیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہیں جنہوں نے پر صاحب میں قول جوہا کرنے سے کئے تو کیا ہو کیونکہ پانی تو اس کا اب بھی او میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تا بعد ازیں قوال تھا اور تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کونین کے پانی سے ملانی اور لالے میں بہا دہی ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ او میں قیاس کو دخل ہوگا مثلاً قہر کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملتا ہو اسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کونین میں کسی ہی نجاست بجز پانی پاک نہ ہو گا کیونکہ جب پانی دو قطر برابر ہو نہیں جس کراؤ سا کچھ یا و کنا مذہب ہی جیسا کہ اوہ بیان اس کا تفصیل سے گذرا **اصل** اگر کونین میں نجاست بجز پانی کوئی حیوان مر جاوے اور پھول یا پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور کتا مر جاوے سب پانی اس کا کھینچ ڈالا جاوے گا اگر کونین **ف** مطلب اس کا یہ ہے کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہو گا اور اگر فقط مر جاوے تو اگر آدمی ہی یا بکری یا جو چیز ہوتی ہے میں انکے برابر میں تو بھی سب پانی کھینچنا واجب اور دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچنا واجب ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن محمد رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے جو پیشاب کرے کونین میں کیا کہ پانی اس کا کھینچنا واجب اور دلیل اس کی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاوے یہ کہ اس صورت میں نجاست جو اس کے پیٹ میں ہے سب کونین میں پھیل جاوے گی اور اس میں جو پانی اور بڑا جاوے سب برابر ہی اور دلیل اس کی کہ اگر آدمی مر جاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہ کہ روایت کیا داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک عیشی گر کونین میں مرے کہ پھر گیا سو حکم کیا ساتھ اس کے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچنا واجب پانی اس کا کہ اگر پھٹ گیا اور کوا ایک ٹھٹھنے کے آگے کہ کیڑے سے تو نہ کیا گیا تو بے گے نوزوں غیر سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اس کا پانی سو جب کھینچ چکے اس کو جاری ہو گیا وہ چشمہ اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا اور نہ کچھ اذکوار روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے پیش سے انھوں نے منقولہ انھوں نے عطا ہے اور یہ صحیح ہے اور روایت کیا اس کو طحاوی صاحب برج عبد الرحمن سے **نَا سَعِيدُ بْنُ مَصْعُورٍ رَتَنَا حَبِشْتُمْ عَنْ مَقْصُودٍ بِرَحْنٍ عَطَا عَنْ أَنَسٍ حَبَشْتِيًا وَقَعَ فِي زَوْجٍ مَّكَمَاتٍ قَامَتْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ فَنَزَحَ مَا وَهَّاجَ لَكَ أَلَا يَكُنْ قَطْعُ فُظْفُرٍ فَإِذَا هِيَ عَيْنٌ بَخْرِي مِنْ قَبْلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ قَدْ آيَضًا صَحِيحٌ بِأَعْيُنِ ابْنِ الشَّيْخَةِ فِي الْأَمْثَالِ مَعْنَى كَمَا عَطَا** کہ ایک عیشی گر بڑا بیچ مرے کہ سو حکم کیا عبداللہ بن سیرین نے کھینچنا واجب پانی اس کا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹتا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو کیا ایک ایک ٹمہ ہو کر جاری ہو کر اس کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے بس کافی ہو گیا اور یہ بھی صحیح ہے ساتھ اور شیخ ترمذی الدین بن قیس العید کے امام میں ایسا ہی منسوخ القدر میں اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کہ میں نے اس سے ستر پرست ہوں دیکھا میں نے کسی بڑے چھوٹے کو کچھ پانا ہو حدیث نبوی کی کہ وہ گرا تھا زمر میں تو اس کا جواب ہے کہ سفیان بن عیینہ نے دیکھا کچھ دلیل میں ہذا میں نہیں ہو سکتی ہی باوجود اسکے کہ جب سند صحیح ہو تو دلیل اس بات کی کہ جب بکری مر جاوے تو سارا

۵۴
 کتاب الطہارۃ
 فصل کونین کے بیان میں
 بابا چاہیے کہ مسائل کونین کے معنی میں اتباع آثار تابعین اور صحابہ پر اور حدیثیں مرجع ہر مسئلے میں نبی صلی علیہ وسلم سے نہیں آئیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہیں جنہوں نے پر صاحب میں قول جوہا کرنے سے کئے تو کیا ہو کیونکہ پانی تو اس کا اب بھی او میں باقی ہی دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تا بعد ازیں قوال تھا اور تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کونین کے پانی سے ملانی اور لالے میں بہا دہی ہی صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ او میں قیاس کو دخل ہوگا مثلاً قہر کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں بلکہ جو حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ملتا ہو اسی طرح رکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کونین میں کسی ہی نجاست بجز پانی پاک نہ ہو گا کیونکہ جب پانی دو قطر برابر ہو نہیں جس کراؤ سا کچھ یا و کنا مذہب ہی جیسا کہ اوہ بیان اس کا تفصیل سے گذرا **اصل** اگر کونین میں نجاست بجز پانی کوئی حیوان مر جاوے اور پھول یا پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور کتا مر جاوے سب پانی اس کا کھینچ ڈالا جاوے گا اگر کونین **ف** مطلب اس کا یہ ہے کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہو گا اور اگر فقط مر جاوے تو اگر آدمی ہی یا بکری یا جو چیز ہوتی ہے میں انکے برابر میں تو بھی سب پانی کھینچنا واجب اور دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچنا واجب ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن محمد رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے جو پیشاب کرے کونین میں کیا کہ پانی اس کا کھینچنا واجب اور دلیل اس کی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاوے یہ کہ اس صورت میں نجاست جو اس کے پیٹ میں ہے سب کونین میں پھیل جاوے گی اور اس میں جو پانی اور بڑا جاوے سب برابر ہی اور دلیل اس کی کہ اگر آدمی مر جاوے تو سارا پانی نکالا جاوے یہ کہ روایت کیا داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کہ ایک عیشی گر کونین میں مرے کہ پھر گیا سو حکم کیا ساتھ اس کے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچنا واجب پانی اس کا کہ اگر پھٹ گیا اور کوا ایک ٹھٹھنے کے آگے کہ کیڑے سے تو نہ کیا گیا تو بے گے نوزوں غیر سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اس کا پانی سو جب کھینچ چکے اس کو جاری ہو گیا وہ چشمہ اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا اور نہ کچھ اذکوار روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ نے پیش سے انھوں نے منقولہ انھوں نے عطا ہے اور یہ صحیح ہے اور روایت کیا اس کو طحاوی صاحب برج عبد الرحمن سے **نَا سَعِيدُ بْنُ مَصْعُورٍ رَتَنَا حَبِشْتُمْ عَنْ مَقْصُودٍ بِرَحْنٍ عَطَا عَنْ أَنَسٍ حَبَشْتِيًا وَقَعَ فِي زَوْجٍ مَّكَمَاتٍ قَامَتْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ النَّبِيِّ فَنَزَحَ مَا وَهَّاجَ لَكَ أَلَا يَكُنْ قَطْعُ فُظْفُرٍ فَإِذَا هِيَ عَيْنٌ بَخْرِي مِنْ قَبْلِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ حَسْبُكُمْ قَدْ آيَضًا صَحِيحٌ بِأَعْيُنِ ابْنِ الشَّيْخَةِ فِي الْأَمْثَالِ مَعْنَى كَمَا عَطَا** کہ ایک عیشی گر بڑا بیچ مرے کہ سو حکم کیا عبداللہ بن سیرین نے کھینچنا واجب پانی اس کا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹتا ہی نہ تھا سو نظر کیا گیا تو کیا ایک ایک ٹمہ ہو کر جاری ہو کر اس کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ نے بس کافی ہو گیا اور یہ بھی صحیح ہے ساتھ اور شیخ ترمذی الدین بن قیس العید کے امام میں ایسا ہی منسوخ القدر میں اور وہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کہ میں نے اس سے ستر پرست ہوں دیکھا میں نے کسی بڑے چھوٹے کو کچھ پانا ہو حدیث نبوی کی کہ وہ گرا تھا زمر میں تو اس کا جواب ہے کہ سفیان بن عیینہ نے دیکھا کچھ دلیل میں ہذا میں نہیں ہو سکتی ہی باوجود اسکے کہ جب سند صحیح ہو تو دلیل اس بات کی کہ جب بکری مر جاوے تو سارا

فصل کونین کے بیان میں

ف جانا چاہیے کہ مسائل کونین کے معنی ہیں اتباع آثار تابعین اور صحابہ پر اور حدیثیں صحیح ہر سنے میں نبی صلی
 علیہ وسلم سے نہیں آئیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہیں جنہوں پر یہ صاحب تیس قول
 چوہا کرنے سے کھلے تو کیا ہو کیونکہ پانی تو واسکا اب بھی اوس میں باقی ہو گیا اس واسطے کہ اس میں تابداری اوقال تھا
 اور تابعین کی پروردہ جو کہتے ہیں کہ کیا کونین کے پانی سے ملائی اوتار لاسے میں بہا دی ہو صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین
 رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ اوس میں قیاس کو دخل ہو کہ مثلاً فقہ کرنے سے وضو نہ ہانا اس میں قیاس کو دخل نہیں
 بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم سے ماورجی اوسی طرح لکھا گیا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کونین میں کسی ہی نجاست چوہا پانی پاک
 نہ رہا کیونکہ جب پانی دو قطرے برابر ہونے میں نہ رہا اوس کو کچھ یا وکاندہب ہی جیسا کہ اوپر بیان اوسکا تفصیل سے گذرا **صل** اگر کونین
 میں نجاست چوہا کو فی حیوان مر جاوے اور پھول یا پھٹ جاوے یا آدمی یا بکری اور کتا مر جاوے سب پانی اوسکا کھینچ ڈالا جاوے گا اگر کونین
ف مطلب اسکا یہ ہے کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاوے تو سب پانی کھینچنا واجب ہوگا اور اگر فقط مر جاوے تو اگر آدمی ہو
 یا بکری یا چوہر یا ہتھ میں اٹکے برابر میں تو بھی سب پانی کھینچنا واجب ہوگا دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچنا چاہیے
 یہ کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن عبد اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے
 جو پیشاب کرے کونین میں کیا کہ پانی اوسکا کھینچنا چاہیے اور دلیل اسکی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاوے یہ کہ اوس صورت میں نجاست
 جو اوس کے ہتھ میں ہے سب کونین میں پھیل جاوے گی اور اس میں چوہا اور نر جانو سب برابر ہو اور دلیل اسکی کہ اگر آدمی مر جاوے تو سارا
 پانی نکالنا چاہیے یہ کہ روایت کیا داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کیا ایک مشی کہ کونین میں منہ مزم کے پھر گیا
 سو حکم کیا ساتھ اوسکے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکال لیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچنا چاہیے پانی اوسکا کہ ادا کہ پس منہ ہو گیا اوسکو ایک پیچھے نے
 کہ آیا کر بیرون سے تو بند کیا گیا لوبے کے گرد و زون غیر سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اوسکا پانی سو جب کھینچ چکے اوسکو جاری ہو گیا تو
 اوسکو اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے نہیں سنا اور نہ کچھ اوسکو اور روایت کیا اوسکو
 ابن ابی شیبہ نے اپنے سے اوسھون نے منصور اوسھون نے عطاء بن یسار صحیح ہو اور روایت کیا اوسکو طحاوی صاحب بن عبد الرحمن سے
 ناسیئد بن منصور عن شامی عن عطاء بن یسار عن عطاء بن یسار عن عطاء بن یسار عن عطاء بن یسار عن عطاء بن یسار عن عطاء بن یسار
 عبد اللہ بن ابی ہریرہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ
 الحجرا السود فقال ابن الزبید حسنکم فقد ایضا صحیح با عن ابن الشیخہ فی الاصحاح عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ عن عائشہ
 کہ ایک مشی گر پڑا چھ مزم کے سو مر گیا تو حکم کیا عبداللہ بن سیرین نے سو کھینچ لیا پانی اوسکا تو پانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹا ہی نہ تھا
 سو نظر لیا گیا تو کیا ایک ایک قدم ہو کر جاری ہو چھ اسو کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ کہ بس کافی ہو چھ اور یہ بھی صحیح ہے
 ساتھ افراسیخ ثقی الدین بن قرق العید کے امام میں ایسا ہی ہر شخہ القدر میں آوردہ جو سفیان بن عیینہ نے کہا کہ میں نے اس میں
 سر پرست ہوں نہ دیکھا میں نے کسی کو چھو نہ دیکھا نہ بھاتا ہوں حدیث نہ بھی کی کہ وہ گر اتھا ز مزم میں تو اوسکا جوت ہو کہ سفیان بن
 نہ دیکھنا کچھ دلیل میں جہاں میں نہیں ہو سکتی ہی باوجود اس کے کہ جب سند صحیح ہو اور دلیل اس بات کی کہ جب بکری مر جاوے تو سارا

۵۴
 کتاب الطہارۃ
 فصل کونین کے بیان میں

مطلوبہ
اور بیرونی آدمی
بانی کو چھو کر
غلبہ ہوگا
مستوف

جانورین کے جھوٹے بیانی
بہار

نہیں

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پہنچ کر کہ میں نے کہا کہ اوسمین جو ہا کہیں ہا وہا و گچا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا کہ لاذ اسقطت
الفائدة اول الذاتہ فی الیوم فانہا حاشی بغلکات الماء یعنی جب پڑ جاوے جو پایا جانور چار پائی ہو کہیں پانی
اوسکا یہاں تک کہ مغلوب کرے مجھو پانی اور روایت کیا ابراہیم نخعی سے کہ اگرچہ ہاگرے نکالے جاوین اوسمین سے بعد پانی میں
اوشعی اور عاد اور ابراہیم سب تابعین میں ہیں **ص** اور قول اوسط کے ہون **ف** یعنی پہنچ دینے کے بعد
نہ چھوئے اور پہنچ دینے کا قول اس سے کہتے ہیں جو محل ہو ہر شہر میں اور روایت کیا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ ٹول
ایسا ہو سمین ایک سال پانی آتا ہو یعنی پونے دو سیر یا دو سیر بجائے نہ بند و ستاک اور اگر ٹراڈول ہو تو حساب کر کے برابر کرے اور اگر
ڈول ہو چاہو تو کوئین سے نکلے گا اگر آدھا پانی بھی جائے تو درست ہو گا اور اگر آدھے سے کم رہا تو ہاڑ ہو گا جیسے کہ پہنچ زیادہ سے ہو
لذا اقی جامع الی مؤلف **ص** اگر کوئین سے نجاست نکلی یا حیوان مر یا ہوا نکلا اور پھولا یا پھٹا نہین ہو اور معلوم نہین کہ کس وقت
گرا ہو امام صاحب کے نزدیک و سکی نجاست کا حکم ایک دن ایک اسے کرینگے اور اگر پھولا یا پھٹا ہو تو نجاست کا حکم تین دن تین اسے
کیا جاوے گا **ف** تو اول صورت میں ایک دن ایک سات کی نمازین پھینکا جاوے گی اور دوسری صورت میں تین دن تین نمازین
مکمل کی جاوے گی اگرچہ شخص اوس ہانی سے اتنے روزوں سے وضو کرتا ہو گا اور کسی نماز پر بھی ہوگی **ص** اور امام محمد اور ابو یوسف
کے نزدیک ہر وقت سے کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہو کہ اوس وقت سے حکم نجاست کا کرینگے جہاں آدمی اور گھوڑے اور حیرتوں کا
گوشت ملال ہو یا کہ ہو جو نہ کتے اور سور اور زندوں کا نجس ہو **ف** لیکن جھوٹا کتے کا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت علی رضی
علیہ وسلم نے پہنچ کتے کے کہ اگر موند ڈالے برتن میں دھویا جاوے تین سے چھ یا پنج مرتبہ یا سات بار روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ کو کہا کہ تم فرما سنا میں نے عبداللہ بن مسعود سے اور وہ متروک ہو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت
کرتے ہیں اسمیل سے سات بار دھو کر کوئین کہتا ہوں کہ صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سات بار دھونا روایت کیا گیا ہے
اور تین بار کا لفظ منکر ہے اور خلاف روایت ثقاک ہے اور روایت کیا داؤد قطنی نے ساتھ سند صحیح کے عطاء فعل ابی ہریرہ
رضی اللہ عنہ کا کہ جب کتا موند ڈالتا تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوتے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن ماجہ
کامل میں اس حدیث کو اور اسناد میں اوسکی حسین بن علی کر ایسی ہو کہا اب یہی نے کہ نہین پاتا ہوں میں اسے کراہیسی کے کوئی
حدیث منکر سوا اسکا و نہین دیکھتا ہوں میں کبھی حج ساتھ اوسکے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے موند
ڈالنے سے سات بار دھویا جاوے گا کیونکہ روایت ہے صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی رضی
علیہ وسلم نے جب موند ڈالے کتا برتن تمہارے میں قہو و اوسکو سات بار اور احتیاطا سمین ہر سات بار دھو و اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ
نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہو میں حدیثیں جمع کیا ہنظرون اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اونسے واجب ہو تو حکم کیا سمین بھی
ایسا ہی واللہ اعلم بالصواب اور جھوٹا سو کا اس واسطے نجس ہو کہ وہ نجس ہو یا اور جھوٹا زندوں کا اس واسطے کہ گوشت
اوسکا نجس ہو اور اوسکی نجاست پیدا ہو تاہی کذا فی المدایہ **ص** اور جھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہو اور پرندوں
شکاری اور حشرات الارض کا کہ وہ ہر **ف** لیکن پاک ہو بلی کا جھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا جھوٹا
مکروہ نہین کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا جھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہین اور وہ پھرنے والوں میں ہے اور پھار اور

دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ وضو کرتے تھے ساتھ جھوٹے پانی کے ساتھ کہ وہ اس کو اوداؤد اور دلیل امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلَيْسَ تَوَضَّعُ يَنْبَغُ يَعْنِي بِلِيٍّ دَنَدَنَةٍ ہر دو دنوں کا جھوٹا کر دہ ہر روایت کیا اس کو حاکم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور صحیح کیا اس کو اور روایت کیا اس کو دارقطنی نے ساتھ ایک قصے کے اور دونوں دونوں میں میں یہی سبب ہے صحیح کیا اس کو حاکم نے سبب توشیح اس کے اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَلَا ذَاؤُكَ لَغَالِطٌ مِّنْكَ غَسَلَ مِرَّةً يَنْبَغُ جَبَّوْنَهُ فَلَا بَلِيٍّ تَوْهَوِيَا جَاوِيَا وَابْكَا رَاخُ جَبَّوْنَهُ لَوْدَاؤُكَ روایت کیا اس کو اوداؤد اور عمر بن حبیہ نے ہونی کا جھوٹا اس واسطے کر دہ ہے کہ وہ مخالفت کرتی ہے نجاست اور اگر جھوٹی ہوگا قید میں ہو اور چونچ اس کے قدم کے شے تک نہیں پہنچتی تو جھوٹا اس کا کہ وہ نہیں تو حشرات الارض اور نہیں کہتے زمین میں جھوٹے بن جیسے جو پاؤں سے لاؤ تو جھوٹا وغیرہ اور جھوٹا اس واسطے کر دہ ہے کہ گوشت اور کاحرام ہے تو نجاست تو سبب ہے پینے کے حاتی ہے کہ اس میں حرج لازم آتا ہے اور اگر کہتے باقی رہی اور جو کھا یا پیکر جائز ہے استعمال ان کا باوجود اچھے پانی ہونے کے لیکن مع کراہت جیسا کہ قاضی خان نے لکھا ہے **ص** اور جھوٹا گدھے اور خچر کا شکوک یعنی او میں شک ہے کہ پانی ہی نہیں تو اگر شکوک پانی کے اور پانی نہ ہو تو وضو اور تیمم دونوں کرے اور جو کر دہ پانی عرو میں فقط وضو کرے تو پینا بھی مانتے ہیں **ف** جب کا جھوٹا پاک ہو اس کا پینا بھی پاک ہے اور جب کا جھوٹا ناپاک ہو اس کا پینا بھی ناپاک ہے **ص** اگر سو اذنیہ تہی ہوئے کے پانی کے پانی نا امام غفرلہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو اس سے کرے اور تیمم کرے **ف** کیونکہ روایت کیا امام احمد اور زہری اور ابو داؤد اور ابن ماجہ رحمہم اللہ ابی زید انھوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیلۃ ابن کعبہ کہ تمہاری چھائل میں کیا ہے ابن مسعود نے کہا کہ نبی فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر پاک ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے سو وضو کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوستے اور یہ قول روایت احمد اور ترمذی میں ہے اور سہیلی اس حدیث عبد اللہ بن زاذل اور ہقی سے بھی لائے ہیں اور روایت کیا اس کو ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ عنہ مصنف میں اور ترمذی تضعیف کیا اس حدیث اور کہا کہ ابو زید ایک مرد مجھول نہیں پہچانتا سو میں اس کو سو اس حدیث کے میں اور میزان الاعتدال دہی میں ہے کہ خارجی نے بھی اس کی تضعیف کی اور کہا کہ ابو زید کہ راوی اس حدیث کا ہے ابو زید وہ مجھول ہے اور امام شافعی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک وضو اوستے جائز نہیں بلکہ تیمم کرے اور وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے فرمایا ہر **فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فَاغْسَاؤُا فَيَغْسِئَا** یعنی اگر نہ پاؤ تم پانی تو تم تیمم کرو آخر آیت تک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وضو اور تیمم دونوں کرے اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ انھوں نے وضو ساتھ نبی کے وضو اس کا بھی جو پانی نہ ہو اور ایسا ہی مروی حضرت علی بن ابی طالب سے اور روایت کیا ابو داؤد اور مسلم ابن سعود رضی اللہ عنہ کہ تھا میں ساتھ حضرت کے لیلۃ ابن کعبہ میں اور یہ بھی میں جواب اس کا ہے **فَلَنَالِكُمُ الْيَوْمَ نَكَلْتُ مَنَعَلِكُمْ** یعنی لیلۃ ابن کعبہ میں جو دو سرا جواب اس کا ہے کہ مصنف بن ابی شیبہ میں ہے کہ وہ ساتھ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ ابن کعبہ کو اور روایت کیا ابن شہاب نے اونسے **إِنَّهُ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْيَحْيَى** اور روایت کیا ابو نعیم نے علیہ میں ایک قصہ کہ اوستے ثابت ہوتا ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ تھے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ ابن کعبہ میں اور ابو زید کے مجاہد سے کہ

۴
کتاب الطہارۃ
فصل جانور کے جھوٹے پانی اور پینے والے مٹی کے پانی

کتاب الطہارۃ

کتاب الطہارۃ

دو ضرب ہیں ایک ضرب بری واسطے ہونیکے اور دوسرا واسطے دونوں ہاتھوں کے کہنیوں تک وایت کیا اسکو حکم غلط
 لہذا صحیح الاسناد ہی اور بنیٰ اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے لورکھا وافرطنی نے رجا لہ کلہم ثقات یعنی پانی
 اوسکے سبب تھے ہیں اور مجاہد اکیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنب کو تیمم جائز ہے جیسا کہ آویگا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی
 تو اگر جنب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر جنب ہوگا اور غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جنب کو حدث بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنب کے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو ہو واسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو اوہ میں بھی خلان ہے ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھو کر اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت پیدا بین یہ لوگ پانی بری واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
 برابر ہیں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل میرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہے اور جنسوں کے نزدیک تین ہزار
 پانسو کر کا ہوتا ہے چار ہزار کر **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ جڑ کے توفیق
 آیا عسکر کا قریب لغم میں سو تیمم کیا اور مسح کیا مونہ اپنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پڑھی صحر کی پھر داخل ہوئے مینے کہ او
 آفتاب بلند تھا سو نہ ٹوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور حنفی نام ایک تمام کا ہی اور مرد ایک میل بری
 مدینہ مدینہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو کہ تو تیمم جائز ہے یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا مگر اگر توجہ
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہو **گیا ف** اور مختار قول اول ہی **ص** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہی لیکن خون زیادتی مرض کا ہی ہو سکتا تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو
 کہ خون تلف غرض ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَانْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ** لایہ یعنی اگر سو تم بیمار اخیر تک سو
 تیمم کر مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سوسے ضرر کرتا ہے یعنی بیمار
 کر دیکھا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیکھا تیمم جائز ہے **ف** اور یہ جب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا درندہ وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہے یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو پیاسا رہے گا یا پانی کیسے نہ تھا پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں ہے تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مباح ہے یا وضو کا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہی مباح نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو وضو بھی تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے ان سے
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو چھوٹی نہیں ہے **فی ص** اگر نماز عید کی قصا ہو کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر نماز جائز ہے

۴۱
 جانب توجہ میں ہو کہ تو تیمم جائز ہے یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا مگر اگر توجہ
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہو گیا ف اور مختار قول اول ہی ص وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہی لیکن خون زیادتی مرض کا ہی ہو سکتا تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو
 کہ خون تلف غرض ہو ف کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَاِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ لایہ یعنی اگر سو تم بیمار اخیر تک سو
 تیمم کر مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے ص اور اگر استعمال پانی کا سوسے ضرر کرتا ہے یعنی بیمار
 کر دیکھا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیکھا تیمم جائز ہے ف اور یہ جب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے ص اور تیمم جائز ہے دشمن کے خوف سے آگ یا درندہ وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہے یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو پیاسا رہے گا یا پانی کیسے نہ تھا پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں ہے تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مباح ہے یا وضو کا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہی مباح نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو وضو بھی تیمم جائز ہے ف اس واسطے ان سے
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو چھوٹی نہیں ہے فی ص اگر نماز عید کی قصا ہو کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر نماز جائز ہے

لے
مذہب
مذہب
مذہب
مذہب

۱۰۱

۵۵
مذہب
مذہب
مذہب
مذہب

۱۰۲

یہ جہاں کہ گما قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی میں کہ ابو زید مولیٰ مروان حریش روایت کیا کہ اوست راشد بن کسان حبشی کو منی
اور ابو روفی نے تو اس سے سماعت حاصل کی تھی اور ابو فراس کے جمہول نے جواب یہ کہ کما شیخ تقی الدین بن رفیع الحنفی کہ جمہیل
ابو فرارہ میں نظر یہ کہ روایت کیا ہے اوست اس حدیث کو ایک جامع نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک و حسان بن علی
اور اسرائیل اور قیس بن الربیع اور ابن عدی نے کہ ابو فرارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور نام اوست راشد بن کسان
اور ایسا ہی کہا و اقطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہے غلط ہے کیونکہ ابن المہام نے یہ کہا ہے
قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْأَمَامِ أَيْ كَمَا شَيْخُ تَقِيِّ الدِّينِ إِيَّاهُ مِنْ أَمَامِ كِتَابِ شَيْخِ تَقِيِّ الدِّينِ بْنِ رَفِيعٍ الْعِنَبِيِّ
یہ سبکی کی اور قاضی غزالی نے جمع امام عظیم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیخ جو اس جگہ طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر یہاں کیونکہ
اولیٰ کتاب میں لا یخبر الفقیہ میں لکھا ہے کہ بَاسَ بِاللَّوْطِيِّ بِالْتَّيْمِذِيِّ كَاتِبَ الدِّيْنِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَطَّائِبٌ
یعنی انہیں حجرت ساتھ نہ لکھو گئے نبی سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اوست اور رد او سکا تفصیل سے کتب
منظرہ فریقین میں لکھو ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں ابی
حشیر اوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن کثیر اور روایت کیا ابو داؤد نے غلط کئے انھوں نے کہ وہ رکھو وضو کو ساتھ دو جہاں اور
نبی کے اور کما تیمم چھا ہے نزدیک ہے اوست اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبی سے ایک روایت میں جائز ہے اور
ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کما ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے اوست شخص سے کہ پوچھی اوست کو جنت
اور زمین پر بائیں اسکے پانی اور نزدیک اسکے نبی ہے کیا وہ غسل کرے اوست سے کہ کما کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے
اور یہ حکم اوست بائیں میں پوچھو شریک بن رفیق کہ پوچھا ہوا نبی پانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نہ پانی کے کیسے نزدیک اوست وضو جائز نہیں

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے محدث یعنی بد وضو کو اور جنب اور عائض اور نفسا کو ف اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جب کو تیمم ناجائز نہیں
اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب مدنیوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ
فرمایا اَوْ لَا تَسْكُنُوا الدِّيْنَ اَلَيْسَ بِاِجْمَاعٍ كَرْتُمْ سَامَةً مَعَهُ عَوْرَتُونَ كَتَوَاسُطَةٍ مَعَهُ مَعْلُومٌ ہوا کہ جب کو بھی تیمم جائز ہے لیکن حضرت عمر
رضی اللہ عنہ اس کے معنی عام کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل اس پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جھگل سے آئے طرف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کما کہ ہم رہتے ہیں بیتوں میں تین مہینے چار مہینے اور سوتے ہیں ہم میں جنب اور عائض
لو نفسا اور ہم نہیں پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھا سے ہن میں پھر مارا تھا ہنا اوپر زمین کے واسطے
سوندہ اپنے کے ایک بار پھر مارا دوسری مرتبہ سو مسح کیا اوست اوپر وہ فون ہاتھوں اپنے کے کہ نہیں ان تک روایت کیا اسکو
ابن ابی حشیر نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے صحیح ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے شنی بیٹے مہبل کے ہیں کما احمد اور رائی نے
کہہ کہ نہیں اور کما نسائی نے کہ تروک ہے اور دلیل مسیح ہے کہ روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کما کہ پوچھی جھکو جنت کو تحقیق کہ میں لوٹا زمین میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیسیم

و ضرب ہین ایک ضرب ہر واسطے ہونیکے اور دوسرا واسطے دو نوں ہاتھوں کے کہنیوں تک وایت کیا اسکو حکم غلو
 کہ کہ صحیح الاسناد ہے اور نہیں اخراج کیا اسکو بخاری سلم نے اور کما دارقطنی نے رجاء لہ کلہم ثقافت یعنی پال
 اوسکے سبقت ہین اور جگہ کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیمم جائز ہے ہر جگہ کے اور گناہ کے جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ ہمارت کو کافی
 تو اگر جب نہ موافق وضو کے پانی پایا وضو او سپر واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب ہوگا وغسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدت بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جہاں تک ہے بالاتفاق اور جب کہ بے وضو ہو واسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض ہضاد ہو سکتا ہے اور بعض نہیں ہو سکتا تو او میں بھی خلاف ہے چنانچہ نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھوکے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نہ پاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
 برابر ہین کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل تیسرا حد فرسخ کا ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 پانسو گز کا ہوتا ہے ہر ہزار گز ایک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے بچے جڑ کے تو وقت
 آیا عسکر کا خبر نہ ہم میں سو تیمم کیا اور مسیح کیا موند اپنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پر بھی ہصر کی پھر داخل ہوئے سینے کو او
 آفتاب بلند تھا سو نہ کوٹا نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور مجتہد نام ایک تمام کا ہی اور مرد ایک میل پر ہی
 مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہے اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو کہ تو تیمم جائز ہے یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا مجاہد و
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوگا **ف** اور مختار قول اول ہے **ص** وہ یہاں جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو
 کہ خوف تلف غرض ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **و ان کنتم مرضی** الا یہ یعنی اگر سو تم بیمار یا خیر تک سو
 تیمم کر مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سوسے ضرر کرنا ہو یعنی بیمار
 کر دینا یا جان یا کوئی غرض تلف کر دینا تیمم جائز ہے **ف** اور یہ جب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز و دشمن کے خوف سے آگ یا درد وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہے یا بس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کر لیا تو یہاں سارہ گایا پانی کیسے نہ خطا پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اوسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی اوسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہو تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ وضو تیمم جائز ہے **ف** اوس واسطے ان حدو
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو پھر جس میں بھی **ف** اگر نازعہ کی تھا پونے کا خوف ہو دورست ہو کہ تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نازعہ میں اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر لیا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر نماز ہے

۵۹
 جانب توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا مجاہد و
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوگا
 اور مختار قول اول ہے
 وہ یہاں جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اوسکو تیمم جائز ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو
 کہ خوف تلف غرض ہو
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 الا یہ یعنی اگر سو تم بیمار یا خیر تک سو
 تیمم کر مٹی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے
 اور اگر استعمال پانی کا سوسے ضرر کرنا ہو یعنی بیمار
 کر دینا یا جان یا کوئی غرض تلف کر دینا تیمم جائز ہے
 اور یہ جب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے
 اور تیمم جائز و دشمن کے خوف سے آگ یا درد وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہے یا بس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کر لیا تو یہاں سارہ گایا پانی کیسے نہ خطا پینے کے واسطے مباح کیا ہے اور وضو
 یا غسل کی اوس اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اوسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اوس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہے اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی اوسکا جائز ہے اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہے اور
 اگر واسطے وضو کے ہو تو جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ وضو تیمم جائز ہے
 اوس واسطے ان حدو
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو پھر جس میں بھی
 اگر نازعہ کی تھا پونے کا خوف ہو دورست ہو کہ تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نازعہ میں اوسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر لیا نماز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر نماز ہے

درجہ اولیٰ
مکتبہ دہلوی
بن ۳۳
مکتبہ

بکرمہ

شرح جامع
ترجمہ عربی
بکرمہ

بکرمہ

یہ جب کہ قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی میں کہ بوزید بن علی مروزی نے روایت کیا کہ اوست راشد بن کبیر کی روایت
اور ابو روق نے تو اس سے ممالک جاتی رہی اور ابو فرس کے مکتبہ میں کہ جواب یہ کہ کا شیخ تقی الدین بن رفیق رحمہ اللہ کہ تمہیل
ابو فرارہ میں نظر کیونکہ روایت کیا ہی اوست اس حدیث کہ ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک و حسان بن علی
اور اسراہیل اور قیس بن السبع اور ابن عدس کی کہ ابو فرارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور امام اسکا راشد بن کبیر
اور ایسا ہی کہ ابو قطنی نے اور وہ جو بعض علماء نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا تھما ہے غلط ہے کیونکہ ابن المہام نے یہ کہا ہے
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْأَمَامِ أَيْضًا كَمَا شَرَحَ تَقِيُّ الدِّينِ إِمَامٌ مِنْ أَوَامِكُنَا ابْنُ مَكْنَانَ تَقِيُّ الدِّينِ بَنُ رَفِيقٍ الْعَدَنِيُّ
نہ سبکی کی اور قاضی خان نے جمع امام عظم کا اس قول سے لکھا ہے تو شیخ جواس مگر طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر جہاں کیونکہ
اؤن کتاب بن ابیخلفہ الفقیہین لکھا ہے کہ بآسَ يَا لَتَوْجِي بِالْتَّيْمِذِ كَانَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَصَلَّى
یعنی انہیں حج کے ساتھ منکوحہ کے نبیذ سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوست اور دو اسکا تفصیل سے کتب
مناظرہ فقیہین میں مذکور ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طرفی سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں اسکی
حشیش اوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن ابی شیبہ اور روایت کیا ابو داؤد نے خطائے انھوں نے مکر وہ لکھا وضو کو ساتھ دو وہ اور
نبیذ کے اور کما کتبہم جہاں نزدیک ہے اوست اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نبیذ سے ایک روایت میں جائز ہے اور
ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کہا ابو خلدہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے اس شخص سے کہ پوچھی اسکو جنت
اور نہیں ہے یا اس کے بانی اور نزدیک اس کے نبیذ ہے کیا وہ غسل کہے اوست سے کہ کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے
اور یہ خلاف اوست بانی میں ہے جو شیراز بن رفیق سے روایت ہوا ہونہ بانی کے اور اگر سخت ہو جاوے اور نہ دینے لگے کیسے نزدیک اس وضو جائزین

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائزہ محدث یعنی بوضو کو اور جنب اور عافض اور نسا کو ف اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جب کو تیمم کا جواز نہیں
اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب مدنیوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ نے
فرمایا اَوْ لَا تَسْكُمُ التَّسْلُكُ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جب کو بھی تیمم جائز ہے لیکن جب تک
رضی اللہ عنہ اس کے معنی علاج کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل اس پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ ہم پہتے ہیں تیوں میں تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عافض
لو نفضا اور ہم نہیں پانی کو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھا ہے ہر میں پھر مارا ماتھا ہینا اوپر زمین کے واسطے
موند اپنے کے ایک بار پھر بار دوسری مرتبہ سو مس کیا اوست اوپر وہ خون ہاتھوں اپنے کے کہ نہیوں تک روایت کیا اسکو
ابن ابی حنیفہ نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ اسناد میں اس حدیث کے شنی یہ ہے مصلح کے ہیں کہا احمد اور اس کی
کہ وہ کہ نہیں اور کہ انسانی نے کہ متروک ہے اور دلیل مسیح یہ ہے کہ روایت ہے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہ لکھ نہی چکا جو جنابت کو تحقیق کہ میں لوٹا زمین میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب میں ایک ضرب ہوا سطلے ہونے کے اور دوسرا سطلے دونوں ہاتھوں کے کمینوں تک وایت کیا اسکو حاکم غلام
 لکھا کہ صحیح الاسناد ہے اور بنی اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے نور کما وار قطنی نے رجا لہ کلہم ثقات یعنی رجال
 اوسکے مستفقہ میں اور حجازیہ کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کو تیمم جائز ہو جیسا کہ لکھا گیا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ مہارت کو کافی
 تو اگر جب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو اس پر واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک واجب ہوگا اور غسل کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدت بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جانتے کہ ہر بالاتفاق اور جب کہ بے وضو ہو سطلے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہی اور بعض نہیں دھو سکتا تو او میں بھی خلافت ہے پھر نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض دھوے اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نہاویں یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
 برابر میں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہی اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 پانسو گز کا ہوتا ہی چار ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ وہ چلے زمین اپنی سے بچ جوت کے تو وقت
 آیا حصہ کا تھوڑا نعم میں سو تیمم کیا اور مسح کیا موند اپنے اور دونوں ہاتھوں کو اور نماز پر بھی حصہ کی پھر داخل ہوئے مینے کو او
 آفتاب بلند تھا سو نہ کو نماز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور بحدیث نام ایک تمام کا ہی اور مرد ایک میل پر ہی
 مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو کہ تو تیمم جائز ہی یا نہ
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہوجاویں تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا تیمم جائز ہوگا
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہوگا **ف** اور مختار قول اول ہے **ص** وہ بیمار جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہے لیکن خون زیادتی مرض کا ہی اسکو تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تیمم جائز ہوگا
 لہذا خون غصہ کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہی **وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ** یعنی اگر ہو تم بیمار اخیر تک سو
 تیمم کر رہتی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر نفس سے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سر سخی ضرر کر تا ہو یعنی بیمار
 کر دیا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیا تیمم جائز ہے **ف** اور یہی ہو کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اند شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہی دشمن کے خوف سے آگ یا دزد کے وغیرہ کے اور بھی
 جائز ہی یہاں کے خوف یعنی اگر پانی سے وضو کر لیا تو یہاں سے لیا یا پانی کیسے نہ تھا پینے کے واسطے مباح کیا ہی وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہی کہ یہ پانی حفظ پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہی مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہی اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہی
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مباح ہی یا نہ جانتا ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہی اور
 اگر واسطے وضو کے ہی جانتا ہی نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ تو تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے ان حدیث
 تیمم جائز ہی کہ قدرت پانی کے تو بچتے نہیں ہی **ف** اگر نماز عید کی قصدا ہوئے کا خوف ہو دیت ہو کہ تیمم کر کے نماز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر نماز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہی کہ اگر وضو کر لیا نماز جاتی رہی تیمم سے بنا کر نماز نہ ہو

۵۱
 جانب توجہ میں ہو کہ تو تیمم جائز ہے
 اگر وہ رکھتا ہے
 اور جان بچاؤ ہو
 جس کا وہ بچاؤ
 اور وہ میں جانتا ہے
 مسئلہ

ماہنامہ
تہذیب و
تعلیم
دہلی

۱۲۰

ماہنامہ
تہذیب و
تعلیم
دہلی

۱۲۰

یہ جہل کی کہ قاضی ابوبکر غزالی نے شرح غزالی میں کہ ابو یزید حلی مروی ہے کہ حضرت ابو موسیٰ اشعر کہ روایت کیا کہ اوست راشد بن کیسان جیسی کہ
اور ابو موسیٰ تو اس سے چھالت جاتی رہی اور ابو موسیٰ کے مہجول ہونے کا جواب یہ کہ کما شیخ تقی الدین بن قتیق اھیک کہ تمہیل
ابو فرارہ میں نظر کیونکہ روایت کیا ہی اوست اس حدیث کو ایک جماعت نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک و حسان بن علی
اور اسراہیل و قیس بن السبع اور ابن ہدی کہ کما ابو فرارہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور امام اسکا راشد بن کیسان
اور ایسا ہی کہ ابو اقطیف نے اور وہ جو بعض علما نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا تھمرا ہے غلط ہے کیونکہ ابن امام نے یہ کہا ہے
فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْأَمَامِ الْإِسْمَاعِيلِيِّ كَمَا شَيْخُ تَقِي الدِّينِ إِمَامُ مِیْنِ اور امام کتاب ہے شیخ تقی الدین بن قتیق علیہ
یہ سبکی کی اور قاضی خان نے جمع امام عظیم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیخ جو اس جگہ طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر یہاں کیونکہ
اولیٰ کتاب میں لا یخبرہ الفقیہ میں لکھا ہے کہ کما یس یا لتَوْضِئِ بِالْتَّيْمِیْنِ لَا تَلْتَمِیْزُ لَكَ الْإِسْمَاعِيلِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكُلُّ وَضْئٍ
یعنی انہیں جمع ساتھ ہو کر کھڑے نہیں ہوتا سوا اس کے کہ حضرت علی علیہ وسلم نے وضو کیا ہے اوست اور دو اسکا تفصیل سے کتب
مناظرہ فریقین میں مذکور ہے اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور طریق سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں اسکی
حشر راوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن ہدیہ اور روایت کیا ابو داؤد نے عطاء کے انھوں نے مذکور رکھا وضو کو ساتھ دو وجہ اور
نہین کے اور کہ تمہا ہی نزدیک ہے اوست اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہین سے ایک روایت میں جائز ہے اور
ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ کما ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں نے ابو العالیہ سے اوست شخص سے کہ پوچھی اوست کو جوتا
اور نہین پر ماس اس کے پانی اور نزدیک اس کے نہین پر کیا وغسل کرے اوست سے کہ کہ نہین روایت کیا اسکو ابو داؤد نے
وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْأَحْوَاطِ اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور تیمم دونوں کرے
اور یہ تھکان اوست پانی میں پوچھ شیریں رقیق ہو رہا ہو پانی کے اوپر گرت ہو جاوے اور نہین کے لیے نزدیک اوست وضو جائز نہین

باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے محدث یعنی بد وضو کو اور جنب اور عافض اور نسا کو ف اور جنہوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم ناجائز نہیں
اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور یہی مذہب مدنیوں کے موافق ہے اللہ تعالیٰ نے
فرمایا اَوْ لَا تَسْتَمِرُّ التَّسْلِيَةَ یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہے لیکن جنہ
رضی اللہ عنہ اس کے معنی جماع کے نہیں لیتے اور وہ جو دلیل اس پر صاحب ہدایہ لاتے ہیں کہ کچھ لوگ جنگل سے آئے طرف
حضرت علی علیہ وسلم کے سو کہ ہم بہتے ہیں تیوں میں تین مہینے چار مہینے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عافض
لو نسا اور ہم نہین پانی کو سو فرمایا حضرت علی علیہ وسلم نے اوپر تصا ہے ہر مین پھر مارا ہاتھ پانا اور ہر مین کے واسطے
سوند پٹنے کے ایک بار پھر دلو دوسری مرتبہ سو مس کیا اوست اوپر دو دفن ہاتھوں لپٹنے کے کہ نہین تک روایت کیا اسکو
ابن ابی حنیفہ نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس حدیث کے شنی بیٹے صبل کے ہیں کما احمد اور راوی
کہ وہ کہ نہین اور کما نسائی نے کہ نہین کی اور دلیل مسیح یہ ہے کہ روایت ہے عابری رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہ نہین نہیں چھو جناب تحقیق کہ مین لوٹا مین مین تو فرمایا حضرت علی علیہ وسلم نے کہ تیمم

دو ضرب ہر ایک ضرب پر واسطے ہونگے اور دوسرا واسطے دو نون ہاتھوں کے گھنٹیوں تک وایت کیا اسکو حکم غلو
 کہ مکہ صبح الاسناد ہی اور بنین اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کما دارقطنی نے رجباً لہ کلہم ثقات یعنی حال
 اس کے سبقت میں اور جبکہ کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کو تیمم جائز ہو گیا کہ آو گیا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی پر کہ طہارت کو کافی
 تو اگر جب نے موافق وضو کے پانی پایا وضو واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر جب ہوگا وغیر کے لیے
 تیمم کرے لیکن اگر جب کو حدت بھی ہو تو وضو واجب ہوگا ستیمم واسطے چاہے ہی بالاتفاق اور جب کہ بے وضو کی واسطے
 اتنا پانی ہو کہ بعض حصہ دھو سکتا ہو اور بعض نہیں دھو سکتا تو اوہ میں بھی خلافت ہے ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے
 نزدیک بعض کہ دھو کر اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت نہ پاوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہونے پانی کے ایک میل **ف**
 برابر میں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہو اور بعضوں کے نزدیک تین ہزار
 پانسو گز کا ہوتا ہو یا ہر ہزار گز تک **ف** کیونکہ روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ چلے زمین اپنی سے بچ جڑ کے تو قوت
 آگاہی کہ تیرہ نغم میں ستیمم کیا اور مسح کیا موند پیٹنے اور دونوں ہاتھوں کو اور ناز پر بھی صحر کی پھر داخل ہوئے مینے کو او
 آفتاب بلند تھا سونہ کوٹا ناز کو روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور تہجد نام ایک تمام کاری اور مرد ایک میل پر ہی
 مدینہ مدینہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہی یا ایک
 میل جانب غیر توجہ میں ہو کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا مگر اگر نہ ہوگا
 اور پہلے صورت کے موافق جائز ہو گیا **ف** اور مختار قول اول ہے **ص** وہ یا جسکو قدرت پانی کے استعمال کی
 نہیں یا قدرت ہی لیکن خون زیادتی مرض کا ہی ہو سکتا تیمم جائز ہی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تیمم جائز ہوگا
 کہ خون تلف غصہ کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ** یعنی اگر ہو تم بیار اختیار نہ سو
 تیمم کر دیتی پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر ہے دور ہے **ص** اور اگر استعمال پانی کا سرسوی ضرر کرنا ہو یعنی بیمار
 کر دیا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیا تیمم جائز ہے **ف** اور یہی ہے کہ باہر شہر کے ہوا اگر اندر شہر کے ہو تو بھی یہی حکم ہے
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہو دشمن کے خوف سے آگ یا دزد و غیر کے اور بھی
 جائز ہو یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کر گیا تو یہ اسرار ہو گیا یا پانی کیسے نہ تھا پینے کے واسطے مباح کیا ہی وضو
 یا غسل کی اس سے اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم
 اسکو جائز ہے مگر جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہو اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی ہو سکا جائز ہی اور امام فضلی کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہی تو وضو جائز ہی اور
 اگر واسطے وضو کے ہی نہ جائز نہیں اور اسی طرح اگر ڈول یا رشی موجود ہو تو بھی تیمم جائز ہے **ف** اس واسطے ان محدثوں
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو یہ حق نہیں ہے **ف** اگر ناز عید کی قصدا ہونے کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے ناز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر ناز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا ناز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر ناز جائز ہے

۵۹
 جانب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہے
 اگر ناز عید کی قصدا ہونے کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے ناز شروع کرے
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر ناز عید میں اسکا وضو ٹوٹا اور جانتا ہے کہ اگر وضو کر گیا ناز جاتی رہیگی تیمم سے بنا کر ناز جائز ہے

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنا کی سبک نہ کرے اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہی تیمم جائز ہو **ف** باوجود اسکے کہ سمیع اور تند رسد سے پہلے پانی نہ ہو **ص** گروہ کو جائز نہیں **ف** یعنی لوس چٹاؤ کا جو مالک اور ولی ہوا و سکو تیمم جائز نہیں سوائے کہ لوگ اسکا خود انتظار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا یا بیچ ناز دن میں ہو تو تیمم جائز نہیں اور دوبارہ ہاتھ مارنا تیمم میں فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے ہونیکے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے مسح کنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ہاتھوں کو ماسے اور دوسرے مسح ہونا اور ہاتھ کا ہتیلیوں تک کرے دلیل ہمارے مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسئلہ ہاتھوں کو سوار ہتیلیوں اپنی کواو پرستی اور نہ بھار مٹی سے کچھ سو مسح کیا ہونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا ہتیلیوں اپنی کو مٹی پر مسح کیا ہاتھوں اپنے کو نہ آتے کیا اسکو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے مستوفی دلیل حدیث ابن جریج کی جو اوپر روایت ابن ابی زری گزری اور سند اسکی ضعیف ہے تو چونکہ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی من اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پیچانے یا پیشا سے بچے تھے تو سلام کیا ان شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو جواب دیا یا اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ قریب ہوا تو شخص کہ ٹھپ جاتے کسی گلی من تو مار حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیوار کے اور مسح کیا اونسے اپنے ہونہ پھر مارا دوسری بار مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کنینوں تک پھر جواب دیا سلام کا اس شخص کو اور فرمایا کہ جواب سلام دینے سے بنی وضو ہونا مجھے مانع آیا تمہاروایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن جریر طبرستانی اور روایت کیا اس حدیث کو طبرستانی مختلف الفاظ اور حاصل و نکاحی ہی اور یہ حدیث ضعیف ہے کما سناد میں اسکی محمد بن ثابت ہواور سنن ابو داؤد میں ہے **قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ نَافِلٍ حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ أَبِي النَّيْمِ قَالَ ابْنُ دَآشَةَ قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَوْنُ مَا بَعَثَ مُحَمَّدُ بْنُ نَافِلٍ فِي هَذِهِ الْقِسْمَةِ عَلَى ضَرْبَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَاهُ فَعَلُ بْنُ عَمْرٍو يَمِينِي كَمَا ابُو داؤد کہ سنا میں نے امام احمد بن حنبل سے کہنے تھے کہ روایت کیا محمد بن ثابت ایک حدیث منکر کو تیمم میں کہا میں اسنے کہا ابو داؤد کہ نہیں بتا بت کیا جاوگا محمد بن ثابت ہی اس قسم کے اوپر دوبارہ ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہی اسکو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا اتنی اور انتر ابن عمر رضی اللہ عنہ کا موقف اسمیج ہی اور باجوہ دلیل حدیث سار کی اور اوس میں ہے کہ کھلا یا جھکوی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار مانا واسطے ہونہ کے اور دوسری بار مانا واسطے دونوں ہاتھوں کی کنینوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اور بھی خارج کیا اسکا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سند میں اسکی ربع بن بدیع ضعیف ہے لیکن وہ تصدیق حدیث عامر کی اور صحیحی دلیل حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبار ہاتھ مانا ہی ایک بار واسطے ہونہ کے اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں کے کنینوں تک روایت کیا اسکو دلقنی اور حاکم اور بیہقی نے اور سناد میں اسکی جریج بن یثرب کی ہے کہ ابو ہریرہ نے کہ منکر حدیث ہے سناؤں دلیل یہ ہے جو روایت کیا حاکم اور بیہقی اور طبرانی اور دلقنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے**

رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نمازین پڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح غسل بھی اگر جو فرض کی شخصیت میں ہو تو میں ہر ایک
یہ حدیث ہے کہ زمین بالکل کھالے ہو مسلمان کی اگر چہ تپاؤ پانی دس برس نہایت کیا اسکو بہت ائمہ حدیث نے جیسا کہ اوپر گذرا اور
امام شافعی دلیل دیتے ہیں فعل ابن عباس رضی اللہ عنہ من السنتہ ان لا یصلی بالتیمم اکثر من صلوۃ واحد
یعنی سنت یہ بات ہے کہ پڑھو جیسا کہ ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے آخر جبکہ اللہ ارادے سے فی و البیہقی رافعی نے کہا ہے کہ
جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کسی کو وہ مانند حدیث مرفوع کے ہو اور ایسا ہی ہوا اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی
زینب نے مصنف میں اور مروی ہے عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ کہ دو تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے اور ایسا ہی فوی تھے تھے قادم روایت کیا کہ
واقطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ کرتے تھے واسطے ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جوابا بکا یہ ہے کہ او میں کوئی اثر
صحیح نہیں ہے کیوں کہ ابن عباس میں کہا ابن ابی جوزی نے کہ روایت کیا ہی ابو یحییٰ نے حسن بن عمارہ اور وہ دونوں متروک ہیں اور
کہا کہ حسن بہت ضعیف ہے اور اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حاج بن اطاعہ ہی ترک کیا اسکو عبدالرحمن مہدی داہمی بن قطان
نے اور کہا احمد اور واقطنی نے کہ حجت نہیں پڑی جاوگی اوسے اور کہا یحییٰ بن یمن اور نسائی نے کہ وہ قوی نہیں اور اثر عمرو
بن عباس رضی اللہ عنہ کا اوسین القطاع ہے اور اثر ابن عمر کا اسناد میں اس کے علم احوال ہی ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ نے اور توحید
اوکی اوجا تم نے اور سلم نے پھر بھی معارض میں مرفوع کا نہیں ہو سکتا ہر کذا ذکر کے بعض الکتاب اور بھی اسکا حل
استعاب پر کر سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں مستحب ہے علاوہ اسکے کہا محدث
فیروز آبادی شافعی نے سفر السعادت میں و لکن حدیث صحیحہ ائذ یستقیم کل فی نقصان یتشھا جحد بن ابی
اھریہ مطلقا و اقامۃ مقام الوضوء یعنی نہیں پایا ہے کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطے ہر نماز کے
بلکہ حکم کیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تیمم کا مطلقا اور قائم کیا اسکو تمام وضو کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے تمام
وضو کے بار تیمم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطاء کا **ص** جو جبکہ وضو کو توڑتی ہے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور پانی پانا نہ کہ
اوسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہے تو اگر اوس شخص نے وضو پانی پانا اور وضو کیا اور پھر پانی نکلا تو پہلا تیمم اسکا ٹوٹ گیا
اور اگر تیمم کرے اور جب تک تمام بدن کو دھو یا کر بیٹھ اوسکی باقی رہی اور پانی ہو چکا بعد اوسکے حدیث ہو گیا اور دونوں حدیث کیلئے
ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی پیا کہ وضو اور بیٹھ دونوں کے دھو کے کو کفایت کرتا ہے تیمم دونوں حدیثوں کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہو کہ
نہ وضو کو کفایت کرتا ہے نہ بیٹھ دھو کے کو تیمم دونوں حدیثوں کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہے غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور
وضو کے حق میں باقی ہے یا فقط وضو کیلئے کفایت کرتا ہے بیٹھ دھو کے کو کفایت نہیں کرتا ہے وضو کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے
حق میں باقی ہے اور اگر اتنا پانی ہے کہ اوس سے فقط وضو ہو سکتا ہے یا فقط بیٹھ کا دھونا دونوں میں ہو سکتے تو پہلے بیٹھ دھو کر وضو کرے
غسل میں باقی رہی تیمم واسطے حدیث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا ایسا پھر تیمم کرے اور امام ابو حنیفہ
کے نزدیک ہے تیمم کافی ہو اور اگر اس نے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اوسکے بیٹھ دھو یا اس میں بھی روایتیں ہیں ایک روایت میں
پھر تیمم کرے اور دوسری روایت میں تیمم کافی ہو چکا اور اگر اس نے پانی سے بیٹھ کو نہ دھو یا بلکہ پہلے وضو کیا جناح کے حق میں اسکا
تیمم ٹوٹ گیا دونوں روایتوں میں اب پھر تیمم کرے اور اگر صلی نے دو تیمم کیے تھے ایک واسطے جناح کے اور دوسرے واسطے حدیث کے اور پھر پانی

کتاب الطہارۃ
باب نہیم
فیوض اللہ

حدیثی
فیوض اللہ
باب نہیم

مگر اتنا پاکہ دونوں کے لیے کافی ہو دونوں تیمم ٹوٹ جاویں گے اور اگر ایک کے لیے بھی کافی نہیں کچھ تیمم نہ توڑیگا اور اگر دونوں میں سے
ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب ہی صحیح ہیں اور وہ ہی حکم ہیں جس کا اوپر گزرا اور اگر مصلیٰ نے
تیمم واسطے جنابت کی اور پھر اسکو حدیث ہوا اور ابھی تیمم حدیث کا نہیں کیا ہے اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت
تیمم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کر سکے واسطے نہیں جنابت کا تیمم باقی رہا اور حدیث کے واسطے تیمم کرے
اور صحیح بات ہو کہ اس بانی سے جتنی ٹیٹھ دھوئی جاوے دھو کر جنابت کم ہو **ف** چلی ہے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہ ایک بانی
کا ضائع کرنا ہے جو اس کا یہ ہے کہ ضائع کرنا نہیں ہو کہ اگر شاید گے جگہ اس نے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ ٹیٹھ کو گناہ تکرار ہے
تو جنابت و سکی اوہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے پیٹھ نہ دھولیتا تو یہ پانی گناہ نہیں کرتا **ف** فی حدیث **و** اور اگر اتنا پانی
پایا کہ پیٹھ کے واسطے کافی ہو دھوے اور جنابت کا تیمم ٹوٹ جاوے گا اور حدیث کے واسطے تیمم کرے اور اگر پیٹھ کو کافی نہیں وضو کو
کافی ہو وضو کرے اور جنابت کا تیمم باقی رہے گا اور اگر دونوں میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اسکو دھوے اور
حدیث کے واسطے تیمم کرے اور اگر وضو کر لیا جائز ہو اور تیمم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اس نے موافق اس جگہ کے دھوے گے
پایا لیکن پہلے اس نے حدیث کا تیمم کیا بعد اس کے پیٹھ دھوئی اب تیمم حدیث کا کرے یا کرے امین و روایتیں ہیں بیادات کی
روایت میں تیمم حدیث کا کرے اور اصل روایت میں پھر کرے اور اگر اس کے بدن یا کپڑے پر ایک دم سے نجاست زیادہ ہو تو
تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیمم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو کہ تیمم کرتی تھی پانی مباح کر دیا مثلاً کہ
کراہی جماعت تیمم کرنے والی یہ پانی تمہارے واسطے مباح ہے جو نہا شخص تم میں سے چاہے اس وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے
وضو کے موافق ہو سب کا تیمم باطل ہو جاوے گا تو اس صورت میں جب ایک شخص اس سے وضو کر لیا سب لوگ پھر اپنا تیمم دوبارہ کر کے
کیونکہ ہر شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی سینے تم سب کو دیا اور انھوں نے تسلیم کیا تو سب کا تیمم ہو گا
کیونکہ اس بانی میں سب کا حصہ ہوا اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کریں چلو کہ سینے پانی موافق اپنی طہارت کے پایا پھر اگر وہ سب مل کے
سارے پانی ایک شخص کو دیدین نام غلط ہے کہ نزدیک تیمم اسکا باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو گا اور تفصیل اصل کتاب میں
اگر تیمم کرنے والا مرد یعنی کافر ہو جاوے گا تو تیمم اسکا نہ توڑیگا تو اگر پھر اسلام لائے تو تیمم اسکا باقی ہو اس تیمم سے نماز درست ہے
اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہو تب ہو اسکو نماز کا تاخیر کرنا اور جب اول وقت میں اس نے نماز تیمم سے پڑھ لی اور پھر پانی پایا اور
وقت باقی ہو پھر نماز کا اعادہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہاں سے ایک غلوئی ٹھونڈھنا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو تین سو قدم سے
چار سو قدم تک ہوتا ہے اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لانے سے قافلہ غائب ہو جاوے گا
تیمم جائز ہو اور صاحب جملہ نے اسکو اچھا کہا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو تو اور وہ بھول جائے اور تیمم سے نماز پڑھے
پھر پانی ملاوے اور اگر بعد وقت ہو جو نماز پھر نہ پڑھے اور یا امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف ابویوسف و یحییٰ
کہ اس نے پانی کو خود یا غیر نے اس کے حکم سے رکھا ہو اور جب کو غیر نے بغیر حکم اس کے رکھا ہو وضو نہ کرے کہ تیمم اسکو سب کے
نزدیک جائز ہے اور وضو نہ کرے کہ اسکا مسرت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی لکھا ہے بدعت میں اور اگر وضو کا مانع بندون کی طرف سے ہو
تیمم جائز ہے مسلمان کافر دونوں کے فیض میں ہوں اور وہ وضو منع کریں یا قید میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہہ کر

اور پھر سوچ کے مسح کرنا واسطے ادا فرمائی ہو اور نیچے سوچ کے واسطے ادا فرمائی ہو اور حدیث اس باب میں مذکور ہے
 رضی اللہ عنہ وادھی وضو کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں سو مسح کیا آپ نے اور پھر سوچ کے اور نیچے اسی
 سوچ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہو اور اتصال اسکی سند کا
 مغیوث ثابت نہیں ہو گا کہ ترمذی نے سوچا سینے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے
 اور ابو داؤد نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داؤد کو علی ظاہر صحاح کا لفظ واقع ہو چکی ہے مسح
 اور پھر ان موزوں کے **ص** اور موزوں کے کہتے ہیں جو ٹخنوں کو چھپاتے اور پیر کی جو چھوٹی انگلیاں ہیں اور سینے اگر ترمذی
 کے برابر پڑھا ہو گا مسح درست نہیں اور اگر اوستہ کے ہی درست ہے اور اگر موزہ ڈھیلہ ہو گیا تو پیر کی کھنکھنے میں بائیں کھنکھائی یا
 مسح اور سچائی اور جبر موق اسے کہتے ہیں جو سوچ کے اوپر پہنچ جاتے ہیں واسطے حفاظت موزوں کے
 کیچڑ اور نجاست وغیرہ سے تو اگر چہرے کے بین یا مانند اسکے اور پھر مسح جائز ہو اگر چہ فقط جبر موق ہوں اور موزہ اس کے نیچے ہو
 اور اگر کپڑے کے بین یا مانند اسکے تو اگر انکے تئیں اکیلے بغیر موزوں کے پہنا ہی مسح جائز نہیں اور اسی طرح اگر سوچ بھی اسکے نیچے
 ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اسکی سوچ کو پہنچ جاتی تو مسح جائز ہو گا اگر جبر موق چہرے کے بین یا مانند اسکے اور موزوں
 مسح کر کے بعد اسکے انکو موزوں پر پہنا مسح اور پھر درست نہیں سوچ کرے اور اگر قبل اسکے انکو پہنا اور مسح کیا اور پھر جبر موق کو تار
 اور موزوں کو نہ اتار موزوں پر پھر مسح دوبارہ کرے اور دوسرے موزوں پر اگر مسح کیا بعد اسکے ایک تار کو اتار دوسری تار پر
 مسح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جبر موق کو اتار اس کے موزوں پر مسح کرے اور دوسرے پیر کے جبر موق پر پھر دوبارہ مسح کرے
 اور امام ابی یوسف سمروئی کہ دوسرے جبر موق بھی اتارے اور مسح کرے دونوں پیر موزوں پر **ف** مسح جبر موق پر ہوا
 درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اور مسح کرتے تھے
 عمامہ اور جبر موق پر **ص** اور جو رب پر مسح درست ہے اگر سخت ہو اور بغیر باندھنے کے تم سے اور نیچے انکو کے چہرے لگا ہوا تھا
 چہرے کا سوچ تو اگر بغیر باندھے تم سے نہیں لیکن چہرے اوپر نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسح اور پھر درست نہیں ہے اور حنفی
 کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب فرج جو کہ کیا صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر ہو رحمہم اللہ
ف جو رب اسکو کہتے ہیں کہ سوچ کیسب حفاظت سمروئی پہنا جانا ہو یا اور کسی کے لیے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک
 جو رب پر مسح درست نہیں اور روایت کیا امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد و ابی بن ماجہ نے کہ مسح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو ربوں پر تو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو رب پر مسح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ وہ اتارے اور ابو داؤد نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو ربوں پر ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی عیسیٰ بن یثیہ سن کے ہیں ضعیف کیا انکو احمد اور ابن
 اور ابو زرہ ع اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داؤد میں کہ مسح کیا جو رب میں پر حضرت علی اور ابن سعد اور برار بن عازب اور انس
 بن مالک اور ابو اسود سہل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم جمیع فرمایا ہے اور روایت کیا گیا ہے حضرت عمر اور ابن
 رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسح موزہ موق درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حدیث کے طہارت تمام ہو تو اگر اس نے

نہیں معلول

سنن ابی داؤد

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دونوں سر دھو کر موزہ پہنا بعد اسکے باقی اعضاء دھو کر بعد اسکے حدث لاحق ہوا پھر اس نے وضو کیا
 یا ترتیب سے وضو کیا تو دلہنے پر کہ دھو کر موزہ پہنا اور دوسرے کو دھو کر موزہ پہنا بعد اسکے حدث ہوا تو دونوں صورت میں مسح جائز ہے ہر صورت میں
 وقت پہننے سو کہ طہارت اس کی تمام نہی اور دوسری صورت میں وقت پہننے دہانے سو کہ لیکر وقت حد تک دونوں وقت
 میں طہارت اس کی پوری ہو **صل** اور مسح جائز نہیں ہے عمامہ اور ٹوپی اور برقع اور دستاؤں پر **ف** امام محمد رحمہ اللہ
 موطا میں لکھا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونچا ہو کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اوشے پونچا لوگوں نے مسح عمامہ
 کہا انھوں نے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ مسح بالون کا کرے اور اسی اندک کیا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور
 نافع کہتے ہیں کہ سینے صغیر بنت ابی جعبہ رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھیں اور کھینچی تھیں اور منی اپنی او
 مسح کرتی تھیں سر پر اور پونچا ہی ہو کہ اول میں مسح اوپر ہاتھ کے جائز تھا اور اب نسخ ہو گیا اور یہی قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا
 اور اکثر صحابہ کا اور شہام بن عروہ روایت ہے کہ دیکھا انھوں نے اپنے باپ کو کہ اوشے تھے عمامہ سر اور مسح کرتے تھے سر پر
 دستاؤں کو بھی عمامہ وغیرہ قیاس کرنا چاہیے اور وہ جو صغیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اوپر عمامہ کے نسخ
 ہوا دلیل نسخ کی قول صحابہ و تابعین ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور کلام امیرین ہے **و** اوشے کو مسح کرنا
 اوپر سر وں اپنے **صل** اور فرض مسح سو کہ میں برابر میں تو گل کے بہن ماتمہ کے اور اس سے زیادہ فرض نہیں اور نیت وغیرہ مسح
 میں فرض نہیں **ف** پہلے میں روایت ہے صغیر بن جعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دونوں
 موزوں پہنے کے اور کھینچا تو انکو انو گلیو سے اوپر تک ایک بار اور گویا کہ میں نظر کرنا طرف نشان مسح کے اوپر سو کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم کے کوئی خط تھے انو گلیو کے **صل** اور مدت مسح کی مقدار کو وقت حد تک ایک یا دو ایک دن ہوا اور مسافر تو تین
 اور تیر یا **ف** مثال اس کی یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص نے ٹھکر کو وضو کیا اور سو کہ پہنے بعد اسکے عصر کے وقت حد تک ہوا تو اب
 مدت عصر کے وقت تک جائیگی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت میں قبل ٹھکر کو ربوئی اور اور حدیث میں بھی اس باب میں آئی ہیں اور
 اکثر احادیث کا یہی مضمون ہے کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تیر یا **ف** اور تیسیم کے واسطے ایک دن اور ایک یا دو ایک
 روایت ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مسح جب تک چاکر یعنی کچھ مدت نہیں مگر چاہے سے اتنا کر اور یہی قول ہے ابن عباس کا
 دلیل آتے ہیں اس جو روایت کیا مالک نے انس رضی اللہ عنہ اور کہا صحیح ہے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے
 تم میں اپنے سو کہ پہنے موز پر بھی اولیٰ دونوں موزوں میں اور مسح کرے اوپر اور نہ اتنا کر اگر چاہے انکو مگر چاہے سے اور
 ابن ابی حزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر عمل کیا ہے اور وہ جو ابن ماجہ اور ابو داؤد روایت کیا ہے ابی بن حمار
 رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مسح کروں میں موزوں پر فرمایا ہاں کہا ایک دن فرمایا اور دو دن
 کہا اور تین دن بیان تک کہ پونچے سات دن تک سو ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ ذیل حدیث ٹھکر میں لکھا ہے **وَقَدْ اخْتَلَفَ سَوِيَّةُ**
لِسَنَادِهِ وَلَكِنَّهُمُ بِالْقَوِيِّ مِمَّنْ تَحْقِيقُ خِلَافُ كَيْفَ لِيَا سَوِيَّةُ اسناد میں اس کی اور وہ قوی نہیں دوسرے کے مخالف ہیں
 اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین حضرت علی اور ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ
 جسکو مالک نے صحیح کیا ہے اور داؤد طوسی نے بھی اسکو روایت کیا ہے تیسرے جو ابی و سکایہ ہے کہ وہ حدیث معمول ہے تین دن کی

عدت پر جیسا کہ مذکور ہے چوچیر کہ وضو کو توڑتی ہے مسح کو بھی توڑتی ہے **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جزو ہے وضو کا تو
 اس کا یہ تمام مقام ہی تو جس سے وضو توڑیگا یہ بھی توڑیگا **ص** اور کمالنا سوڑ کا بھی مسح کو توڑنا ہی اور پھر دونوں پر
 دھونا واجب ہوگا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہے اور جو سوڑ کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پر چھجک جاوے
 مسح ٹوٹ جاتا ہے اور فضیہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پیر چھجک جاوے مسح ٹوٹ جاتا ہے اور جب بات مسافر اور مقیم کی تمام
 ہو جاوے دھونا پیر کا اور پھر فقط واجب ہوگا اگر وہ با وضو ہو اور اگر بے وضو ہو تو سارا وضو کوڑے اور باہر نکلنا اکثر قدم کا
 سوڑ سے مسح کو توڑنا ہی اور یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ نکلنا زیادہ ایڑ کا طریق ہے پٹہ کی کے مسح کو توڑنا ہی
 مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موزہ موافق تیرا اوٹھلی چھوئی کے پٹہ جاوے اور پیر اتنا ہی سوڑ سے نکل جاوے
 مسح جائز نہیں اور اسے اگر کم پٹا ہو تو درست ہے اور اگر لٹکا ہوا ہو کیا وہ میں تین اوٹھلیاں برابر سامانی میں لیکن اتنا نکلنا
 مسح درست ہے اور اگر ملا ہوا ہو لیکن چلنے کے وقت اتنا نکل جاتا ہے مسح درست نہیں ہے جو موزہ رسی ہو غیر سے بنا ہوا سوڑ سے
 ٹٹھا کھلا ہوا اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اس طرح پر کہ کچھ اوٹھلیاں میں تیرا تو اوپر صحیح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار
 تین اوٹھلی کے یا زیادہ کھلا ہوگا مسح درست نہیں بلکہ درست ہے اور اگر ایک سوڑ میں بہت جگہ پٹا ہوگا کہ جمع کرنے سے تیرا اوٹھلی کے وقت
 ٹٹھ کر تو اوپر مسح درست نہیں اور اگر دونوں سوڑ جھٹے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہر قدر ٹٹھ کر تو مسح درست ہے اور اگر مقیم سوڑ پر مسح کیا
 اور ایک دن ات گزرنے سے پہلے مسافر ہوا تو اس دن کے بعد اوتار کے اور اگر ایک دن ایک ات گزرنے کے پہلے مقیم ہوا لیکن بعد اوتار کے
 بعد اوتار کے اور اگر مسافر بعد ایک ات گزرنے کے مقیم ہوا تو مقیم سوڑ کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھونے کے مسح شروع کرے

فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان میں

پٹی پر مسح درست ہے اگر جب وقت حدت کے باندھی ہو اور پٹی کا کھولنا مسح کو باطل نہیں کرتا ہے کیونکہ زخم اچھا ہو گیا ہو
 پٹی پر مسح کرنے کا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ اور سند اسکی حدیث
 ضعیف ہے اور اس واسطے کہ سوڑ کے اوتارنے سے زیادہ اوپر پانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب سوڑ کا مسح درست ہو تو پٹی کا بھی
 درست ہو گیا اور اگر زخم اچھا ہے چونکہ بعد پٹی گری تو اس مقام کا دھونا فرض ہو گیا پھر اگر اس کا وضو ہو تو وضو اسکی تمام کو
 دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پر ضرر کرے تو ترک کرنا اس کا درست ہے **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں
 کہ ایک شخص کو حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے زمانے میں مرنے کا حکم کیا تھا اور اسکو حرام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا تو
 اکٹھے کر گیا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کو اسکی خبر پہنچی کہا اٹھائے کہ پونچھا ہو کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے کاش دھو لیتا
 تمام بدن پنا اور چھوڑ دیتا سر پنا جس جگہ اسکو زخم کا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ **ص** اور اگر ضرر نہ کرے
 تو اوپر میں کہی روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اس کا اور فتویٰ اس پر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں
 اور میں کہہ شرط نہیں ہے کہ پٹی طہارت کے وقت باندھی ہو اگر چہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ حدت چھینا
 جیسا کہ گذر چھوڑ دیا کہ مسح پٹی پر جب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کرے جیسا کہ دھونا نہیں سکتا اس طرح پر کہ پانی اوسکو
 ضرر کرتا ہے یا پٹی بھی ہو اور کھولنے میں اس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح بقادر ہو دیکھا پٹی پر مسح جائز نہیں **ف**

ف اگر سمناس کو کہتے ہیں جو مرتین تمام حیض میں اپنے ایک کپڑا بارہائی کا ٹکڑا کرتی ہیں **ص** اور خون کو کسی کپڑے
 بند پہننے کی فرج خارج نہ کہنیں پونہا جو حیض متعلق ہو گا اور ناز کو تو توڑ دیا کر سمناس کہتے ہیں وقت حیض سے متعلق ہو گا کہن
 فرج خارج سے کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج خارج کا سمناس کہتے ہیں جو حیض متعلق ہو گا کہن
 کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج خارج کا سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج خارج کا
 کہن نہیں کہ کوئی آدھا کپڑا نہ کہ سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج خارج کا سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا
 داخل ہو **ف** قلعہ اس سے کہتے ہیں جہاں تک کہ ختنہ کیا گیا ہو تو اس میں اگر پیشاب آتا ہو گا تو ناز و ثوبت جاری ہو گا اگر نہ ہو
ص اور کہنا کر سمناس کا کر یا یا حیض میں نہ کہ سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا کر سمناس کہتے ہیں اگر فرج خارج کا سمناس کہتے ہیں اگر فرج داخل کا
 فرج داخل میں کہنا کر وہی ہو اور اگر کسی پاک عورت نے اول مدت میں کر سمناس رکھا اور جب صبح ہوئی تو سپر اور خون کا دیکھا کہ
 حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو دیا اور اگر عورت ماضیہ نے کر سمناس رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی کی کچھ تو حکم ہمارا
 جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہو گا اور جو طہر کر دو حیضوں کے بیچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہو گا تو حیض ہو اور جو رنگ کے مدت حیض
 میں جو سفیدی خالص کی کچھ سب حیض **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ
 روز میں اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متعلق کہتے ہیں اس پاک کو جو عورت دو حیض کے بیچ میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے
 اور خون کی رنگ میں سب چھ رنگ علم نے بیان کیے ہیں شرف شہر سیاہ تیر رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیر رنگ اور
 مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہو کہ تیر میں سفیدی اعلیٰ ہوتی ہو اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل ہونے کا یہ ہو کہ عورت حائضہ ان چھ
 میں سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہو اگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب طہر متعلق کیا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اس کی جیسے بیان نہیں کی
 جو قول مفتی ہے اور اس کو ذکر کر دیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن کے کم ہو جو جب وہ خون کے بیچ میں آئے
 تو اگر تین دن سے بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہو اور اگر تین دن سے زیادہ ہیں تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام عظم سے ایک دن آٹھ
 میں بھی حیض میں داخل ہو اور بعضوں نے کہا کہ اس پر فتویٰ ہو کہ چونکہ ہمیں آسانی پر فتویٰ ہو چھنے طہر اور فتویٰ دینے طہر پر
ف پہلے میں لکھا ہے **وَاِنْ كُنْتُمْ لَا تَدْرُونَ اَلْحَيْضَةُ لَآتِيَنَّكُمْ** یعنی تم تک کہ نہ آتا نہ اس فعل کے آسان ہو اور یہی ہے آخر
 قول امام صاحب کا اور بانی مذہب میں اور میں امام محمد کی روایت امام صاحب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا ہم سب تاج المبارک کی
 روایت امام صاحب ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب ابو قیس میں ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہو
 علوم کا کوئی فائدہ متصور نہیں ہوا سب سے نزدیک **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہو اور اسی طرح اگر
 خوب زرد ہو تو سب کے نزدیک حیض ہو اور زردی و سفیدی اور تیرگی اور خاک کے ہونے نزدیک حیض **ف**
 اور فرق ان دنوں میں بیان کر چکے اور بعض لہاموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں دلیل اس کی یہ کہ روایت کیا ابو داؤد اور بخاری
 ام حلیہ سے کہ لہاموں نے ہم نہیں کہتے ہیں تیرگی اور زردی کو بعد پاک کے کچھ یعنی حیض میں داخل نہیں کہتے اور روایت کیا اسکو
 ابن ماجہ بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور یہ بھی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 سفیدی کے سب حیض گردانا ہو اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہے **ص** عورت ماضیہ

نہ نہ پڑے اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کھانسی ہو تو عورت نہ نماز پڑھتی ہی نہ روزہ رکھتی ہی
 روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابوداؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیا جاتے تھے
 ساتھ قضا کرنے کے اور نہیں حکم کیا جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا لازم نہ تھا
 اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ اور مردود ہیں **ص** بلکہ کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے فقہ ہے
 سا قضا ہوگی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی تو آخر وقت میں نماز واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دن میں پاک نہ ہو
 اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ ہو سکتی ہو نماز واجب ہوگی اور اگر اس سے کم وقت ہو واجب ہوگی اور اگر روزہ
 عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت سے دس دن پہلے ہو تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب ہوگی
 اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہوگی اگرچہ نفل ہو اور اگر عارضہ عورت رمضان میں ن کو پاک ہوئی ہو کچھ نکھالیہ روزہ کا
 ہوگا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہوگا اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کاروزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
 و اگر دس دن سے کم میں پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریمہ کر سکتی ہو تو کل کاروزہ واجب ہوگا اور اگر اس سے کم ہو تو
 واجب ہوگا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اوسنے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل ہوگا اور عارضہ کو دور ستین میں مجہد
 میں آئے اور طوان خاندکعب کا کرے **ف** اسواسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئی ہم
 صرف میں کہ ہم ایک مقام کا ہی تعاضفہ ہوئی میں ہو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر جو کرتے ہیں حاجی لوگ سو اس بات کہ
 طوان کرنا کعبہ کا جب تک کہ پاک ہو کر روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجد میں داخل ہونا اسواسطے منع ہے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلیٰ کو مسجد سے قبل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہہ کہ میں عائشہ سے
 فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ میں تو نہیں ہو اور اسی واسطے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 وہ کہ نہیں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں حلال کرتا ہوں سجدہ کو واسطے جنب اور عارضہ کے روایت کیا اسکو
 بودہ ہو اور ابن ماجہ و بخاری تاریخ میں اور طبرانی معجم میں کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہ اسناد میں اسکی افقت بن حلیہ سے
 وہی مہول الحال ہے کہ کہ اب انھوں نے کہ وہ متروک ہے جو اب اوسکایہ ہو کہ اب انھوں کا قول صحیح نہیں مردود ہو اور کسی امام حدیث نے
 یہاں بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کہ نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اور حسن کہا اوسکو بخاری
 قطاری **وَاللّٰهُ اعْلَمُ** **ص** اور اگر طوان کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیزیں کہ وقت احرام محرم ہو جاتی ہیں
 حلال ہو جائیگی **ص** اور عارضہ کو ناف سے نیچے زانو تک چھو نہ درست نہیں اور چھوٹے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کو یا زنا
 ان طوائف اور بوسلینا اور اوس مقام کے سوا کا چھونا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور
 فی سبب سبب استماع اور فائدہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے کہا کیا شخص نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کھانا پانی عورت سے کیا درست ہے جس حالت میں وہ عارضہ ہو سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اندھو لو سپر زار پھر کھانا اختیار نہ کرے اور کھانا روہ جو چھوٹے اس حدیث کے کہ ایک شخص نے اس سے پوچھا کہ مباشرت کے یا زنا

ف اگر سنف او سکوتہ میں چھو تین مقام حیض میں اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا کوئی تین ص ہون خون او سکوتہ بند ہوئی فرج خارج نہ کہ میں پونہ چار حیض متحقق ہوگا اور غار کو نہ توڑیگا تو اگر سنف کہتے وقت حیض متحقق ہوگا کہ فرج خارج سے کر سنف تک پہنچو تو اگر فرج داخل کا کر سنف سرخ ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہو حیض متحقق ہوگا کہ جب کر سنف اٹھا لیا جاو تو او سکوتہ کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی کم ہون خون اتنا خدا اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج نہ کہ نہیں سے کوئی آویگا تب تک کہ او سکوتہ متحقق ہوگا اور اگر وہ اپنی اہلیل میں یعنی سو راخ ذکر میں روئی رکھی ہو اور قلعہ خارج میں داخل ہو **ف** قلعہ اسے کہتے ہیں جہاں تک کہ خستہ کیا نہ جائے تو او سکوتہ میں اگر پیشاب آجھا و گیا نماز ٹوٹ جاو گی اگرچہ باہر سے او سکوتہ کر سنف کا کر یا یا حیض میں نہ کہ اور شیب کو ہر وقت اور مقام کہنے کر سنف کا مقام بکارت کا ہو **ص** فرج داخل میں کہنا کہ وہ ہو اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات میں کر سنف رکھا اور جب صبح ہوئی او سپر از خون کا دیکھا کہ حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو و گیا اور اگر عورت مائتہ نے کر سنف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی بھی تو حکم طہارت جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ وہ حیضوں کے بیچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہو اور جو رنگ مدت میں جو سفیدی حاصل کیجھا سب حیض ہو **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی پندرہ روز میں اور زیادہ کی حد نہیں اور طہر متخلل کہتے ہیں اس پاک کو جو عورت دو حیض کے بیچ میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے اور خون کی کمی رنگ میں سب چہ رنگ علمائے بیان کہتے ہیں شمرخ شبنر سیاہ تیرو ۔ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ میں سفیدی مل ہوئی ہو اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل نہ کایہ کہ عورت حائضہ ان چھ میں سے کوئی رنگ دیکھے وہ حیض ہو مگر سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اس کی ہم نے بیان میں کی جو قول مفتی ہے او سکوتہ ذکر دیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن کم ہو جو عورت کو حیض کے بیچ میں نہ کہ اگر تین دن بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہو اور اگر تین دن چوبیس یا زیادہ ہیں تمام مانی ہو سکتے نزدیک اور امام غلام سے ایک نے آت میں بھی حیض میں داخل ہو اور بعضوں نے کہا کہ اسی پر فتویٰ ہے کہ چونکہ ہمیں آسانی ہو فتویٰ ہو چھٹے طہر اور فتویٰ دینے والے پر **ف** ہر نہ میں لکھا ہے **وَكَانَ خُذْلُ يَهْدِي إِلَى الْقَوْلِ** آئیس یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہو اور یہی ہے آخر قول امام صاحب کا اور پانچ مذہب میں اور میں امام محمد کی روایت امام صاحب امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب تین المبارک کی روایت امام صاحب ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب ابو فضیل میں ان مذاہب کے خواص کا فقط فائدہ ہو علوم کا کوئی فائدہ تصور نہیں ہوا اسلئے ترک کیا **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہو اور اسی طرح اگر خوب زرد ہو تو تب بھی سب مذہب میں حیض ہو اور زردی ضعیف اور تیری اور خاکی ہلکے نزدیک حیض ہو **ف** اور فرق ان دنوں میں بیان کیجئے اور بعض لہاموں کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں لہیل او سکوتہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد او سکوتہ ام علیہ سے کہ انھوں نے ہم نہیں کہتے ہیں تیری اور زردی کو بعد پاک کے کچھ بھی حیض میں داخل نہیں کہتے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور یہ لہامین ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے سب سے سفیدی کے سبب حیض گردانا ہو اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب تک حیض کا بیان کیا جاتا ہے **ص** عورت مائتہ

نہ روزہ پڑھے اور روزہ نہ کرے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ
 رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کاٹھن ہوئی ہو عورت دن نماز پڑھتی ہو نہ روزہ رکھتی ہو
 روایت کیا اسکو بخاری و مسند میں اور روایت کیا ابو داؤد و غیرہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے
 ساتھ قضا کرنے کے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا لازم تھا
 اور یہ مذہب مخالف ائمہ دین مشہور و معروف ہیں **ص** مگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے فرض ہے
 ساتھ ہوگی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دن کے بعد
 اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریر ہو سکتی ہو نماز واجب ہوگی اور اگر اس کے وقت ہو واجب ہوگی اور اگر روزہ
 عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت ہو دس دن کے بعد پاک ہوئی تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب ہوگی
 اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہوگی اگرچہ نفل ہو اور اگر مائضہ عورت رمضان میں ن کو پاک ہوئی تو کچھ کھایا روزہ کافی
 نہوگا لیکن کچھ نہا اوسکو واجب ہوگا اور اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کاروزہ رکھنا واجب ہوگا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو
 اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریر ہو سکتی ہو تو کل کاروزہ واجب ہوگا اور اگر اس کے وقت ہو
 واجب ہوگا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اوسنے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل نہوگا اور مائضہ کو درست نہیں ہے جب
 میں آئے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئے ہم
 شرف میں کہ نام ایک مقام کا ہے تو عائشہ ہوئی میں ہو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کرتے ہیں حاجی لوگ سو اس بات کا کہ
 نہ طواف کرنا کعبہ کا جب تک کہ پاک نہ ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسند میں اور مسجد میں داخل ہونا اس واسطے منع ہے کہ فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد کیلئے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں مائضہ ہوں
 تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ہاتھ میں تو نہیں ہے اور اسی واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 آؤ ہرچہ میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں حلال کرتا ہوں جب کہ اوس واسطے جنبا اور مائضہ کے روایت کیا اسکو
 ابو داؤد اور ابن ماجہ و بخاری تاریخ میں اور طبرانی نے اس حدیث کو اور کہا کہ اسناد میں سبکی افلت بن حلیفہ
 کوئی مجہول الحال ہے اور کہا ابن الزعمی کہ وہ متروک ہے و جواب اوسکا یہ ہے کہ ابن الزعمی کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام حدیث نے
 ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کہ نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزمہ نے اور حسن کہا اوسکو بخاری
 بن قطان و اللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیزیں کہ وقت احرام حرام ہو جاتی ہیں
 حلال ہو جائیگی **ص** اور مائضہ کو ناف سے نیچے زانوں تک چھو نا درست نہیں اور چھونے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کے یا لٹکن
 ران ملنے اور بوس لینا اور اوس مقام کے سوا کچھ چھونا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے بچ کر کرے اور
 باقی سب سبک استماع اور فائزہ لیں اور درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے بن سلم سے کہ انھوں نے کہا ایک شخص نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجھ کو اپنی عورت سے کیا درست ہے جس حالت میں وہ مائضہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 ہاتھ تو اوپر تار سے رکھ کر اختیار ہوا کرے اور وہ جو بعضوں نے اس حدیث کو کہا ہے کہ میں اس سے روایت کرتا ہوں کہ یہ روایت

ثقة ہونے اور یوں کے مقبول ہوا اور راوی اس حدیث کے شرف میں روایت کیا اس حدیث کو امام مالک و دارمی نے اور روایت ہر
 معاذ بن جبل سے کہ کہانی سے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے جبکہ وقت حیض کے کیا حلال ہے کہ لگا دے اور ازاں کے اور پھر
 اسے افضل ہے روایت کیا اسکو زین نے اور محمد بن اسحاق نے کہا ہے کہ اسناد اسکا قوی نہیں اور جماع کرنا عورت سے مالک حنفی میں حرام
 اور گناہ کبیرہ بالاتفاق منوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص جماع کرے
 حائضہ سے یا کسی عورت کی درمیان یا کسی کا پس آئے اس سے خبر پوچھنے کو سو لو سنے انکار کیا اسکا جو محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور محمد بن مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں ازاں باندھ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے
 مباشرت کرتے تھے اور میں حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھے کہ کیا مباشرت کر مجھ پر عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو سو کہا عائشہ
 رضی اللہ عنہا کہ باندھ لے ازاں اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھیں جیسا وہ لڑکیاں ہوتی تھیں نصف راتوں تک راتوں
 اور ایسی ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی حاتم و ترمذی رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے سنا بعض
 ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبارہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوکھ لکھتے
 اور شاید اسی سے یہ حدیث کہ امام محمد صاحب کا ہے **ص** اور حائض اور جنب اور نسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگر چاہے کہ کسی
 کہ ہو کہ وہ نبی ہے یا نبی کریم رضی اللہ عنہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کم کا درست ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ قرآن
 کے قصد سے ہو کہ اگر کوئی قصد سے ہو جیسے کہ کہ **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ مَاذَا تَعْلَمُونَ** یا **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ مَاذَا تَعْلَمُونَ**
 قرأت واسطے جنب اور حائض کے اس واسطے جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور جنب کچھ قرآن میں
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہے حدیث جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو ترمذی
 نے فرمایا اور بعضوں نے ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے واللہ اعلم **ص** عورت حائضہ کو بھی قرآن کی درست ہے **و**
 اس واسطے کہ یہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہے اسکو اگر حیض آیا امام کرخی کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھاؤ
 اور ہر کلمے کے اوپر پڑھاؤ اور امام طحاوی کے نزدیک آدمی آدمی آیت پڑھاؤ اور آدمی کے بعد پڑھے پھر باقی آدمی پڑھاؤ اسی طرح لڑکی لڑکا
 اور عاقبت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تہنیت و تہلیل
 پڑھنا مکروہ ہے **و** اور اسی طرح زبور بھی **ص** اور محدث بنے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہے **و** اس واسطے کہ **و**
 ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں وہ کئی تھی کوئی چیز کو قرآن پڑھے سے مگر جنابت روایت کیا اسکا احمد اور صاحبنا
 اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ماجہ و داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن سکین اور یحییٰ
 اور یحییٰ شرح السنن اور روایت ہے محمد بن اسحاق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں دس آیتیں اخیر سورۃ آل عمران کی
 قبل وضو کے **ص** اور چھوٹا اسکا حائضہ اور جنب اور نسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں **و** اس واسطے کہ
 قرآن شروع میں آیہ **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ مَاذَا تَعْلَمُونَ** یا **لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَذَكَّرُوهُ وَلَا تَعْلَمُونَ مَاذَا تَعْلَمُونَ**

اوپر سے درست ہو اور خلاف افسے کہتے ہیں کہ جب اس کے قوابلہ کا جدا ہونا ممکن نہیں لہذا چھوٹا بھی اس کا درست نہیں اور لکھنا قرآن کا لکھنا نہیں جاتا یہ لکھے ہوئے کو درست ہی نزدیک نام ابی یوسف کے اور نزدیک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں نہیں اور بے طہارت کے استہین سے چھوٹا مکروہ ہے اور اوس و پیو یہ حد کو جس پر آیت قرآن کی گئی ہے چھوٹا مکروہ ہے مگر تحصیل میں چون تو چھوٹا تحصیل کا ہائز نہ مکروہ نہیں اور جو عورت کہ دس دن میں حیض سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس صحبت کرنا درست ہے اور جس سے قبل میں پاک ہوئے قبل غسل کے اوس سے صحبت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **ف** یعنی اگر نفاس کی مدت پھر بھی تھی یعنی لپٹا ہونے کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس سے صحبت درست ہے اور اگر کم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست نہیں اور جو جاسکی صاحبہ دینے کیون گئی کہ خون کسی جاری ہو جاتا ہو اور کسی بند ہو جاتا ہو اور جب دس دن میں حیض سے فارغ ہوئی اور چالیس دن میں نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہے اس سے زیادہ حیض نفاس نہیں ہو سکتا اور جو کم میں پاک ہوئی تو حال ہی کر شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو ہاں باطل طاع کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم **ص** اور اگر دس دن کے کم میں پاک ہوئی اور اوس وقت موافق غسل اور تکبیر تحریر کے گذر گیا تو اب صحبت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **ف** کیونکہ نمازوں اور سپر فرس ہو گئی تو حکم گویا پاک ہو گئی اور اگر خون اسکا بند ہو گیا اوسکی عادت کم میں تین دن سے زیادہ میں قریب تلو کی جائز نہیں جب تک عادت موافق وقت گذر جاوے اگرچہ اوسنے غسل بھی کر لیا ہو کیونکہ عادت میں خفت ہوئی ہے پھر آجانی کا تو احتیاط پر ہونے میں کہ کافی الہدایۃ **ص** اور اگر عورت حائضہ دس دن کے کم میں پاک ہوئی اور تین دن یا زیادہ گذر گئے ہیں مگر عادت اسکی کم ہی واجب ہے اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ نہ ہو جاوے و جب نہ ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہو جائے یا زیادہ عادت ہو جاوے عورت مبتدئہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی استحب ہے **ف** مبتدئہ اوس عورت کو کہتے ہیں جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو **ص** اور اگر تین دن کے کم میں پاک ہوئی نماز کی تاخیر کرے اور قیض نہ ہوئے کا خون بغیر غسل کرے اور پڑھ لے اور ان سب صورتوں میں اگر بعد دس دن کا اند خون گیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا معتادہ ہوا اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گذرنے سے حکم طہارت کا لیا جاوے گا اور غسل اوس پر واجب ہوگا اور معتادہ کے اگر لیکر ان خون نکھا اور دوسرے دن طہر تو جس دن خون دیکھے اوس دن نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہو جاوے اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیس دن بھر نماز ترک کرے اور جو تھے دن پڑھے اسی طرح دس دن تک کرے اور کم مدت طہر کی پندرہ دن میں اور اکثر مدت کی حد نہیں **ف** ایسا ہم غمی سے بھی ایسی ہی رعایت ہے اور اکثر کا یہ حال ہے کہ کبھی بڑی بڑی تک طہر رہتا ہے **ص** مگر معتادہ کا موافق عادت طہر ہوگا اور خلاف طہر کے انداز میں اور صحیح ہے کہ ایک گھڑی کم چھ بیسے میں صورت اسکی دین کر لیکر رت کا اولیٰ جزئی آتا اور جس دن خون دیکھا اور چھ بیسے پاک ہی پھر خون اسکا بار بار جاری عادت اسکی اسی دن میں گھڑی کم ہوگی اس کے تین گھڑی تک ایک مینا پہلو تین گھڑی تک نہاں ہونے سے تین گھڑی کم نہیں ایک ایک گھڑی سے تین گھڑی تک میں گھڑی

فصل استحاضہ کے بیان میں

جو خون کہ تین دن میں یا اس کے کم ہو جاوے یا دس روز یا زیادہ ہو جاوے یا اس کے چالیس روز یا زیادہ ہو جاوے استحاضہ ہے اسی طرح جو خون کہ عورت کے حیض کی عادت زیادہ ہو اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت زیادہ ہو اور لپٹا ہونے سے بڑھ جاوے بھی استحاضہ

پاک کرنا مگر باقی سے **ص** جو چہرہ نہ پاک ہو جاوے اوس نجاست کہ دکھائی نہیں دیتی زمین بارے کہ دھو اور ہر بار کے چھڑنے سے پاک ہو جاوے گی اور تیسری بار میں خوب موافق مذکور اپنے کے چھڑے تو اگر خوب زور سے چھڑے گا تو پاک ہوگا ایسا ہی چھڑنے اور جب چھڑنا حکم نہیں زمین بارے کہ دھو اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہر کہ قطع نہ ہے اور چکنا موقوف ہو جاوے اگر مویہ میں ایسی نجاست جس کا دل ہو و بھرجا و اور خشک ہو جاوے زمین پر پٹنے سے پاک ہو جاتا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تردا از بھی ہو و اور خوب پاک ہو جاوے گا اور اوس پر فتویٰ ہے اور جو دلدار ہو و دھوئے سے قطع پاک ہوگا جیسے کہ پیشاب چھو دھوئے سے پاک ہوتا ہی **و** روایت کیا ابو داؤد حضرت ابی ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھرجا و تمسار سے جوتے میں نجاست تو مٹی اوس کے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی مروی ہے عایشہ رضی اللہ عنہا بھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تردا ہو و تو وہ بغیر دھوئے کے پاک ہووے گی اور لیل اونکی وہ ہے جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیر کپڑے میں چلنے سے کوئی نجاست تیر بھرجا و تو دھواو اسکو اور اگر خشک ہو و کچھ لازم نہیں تیر کو پر روایت کیا ابو زرین **ص** اگر کسی چیز میں ہی بھرجا و تیر ہو یا خشک دھوئے سے پاک ہوتی ہے **و** حاصل اس مسئلے کا یہ ہے کہ ترمی سے بغیر دھوئے کپڑا پاک نہیں ہوتا اور سوکھی سے بھی دھوئے سے پاک ہو جاتا ہے اور سوکھی کچھ اگر کپڑے سے کھرجے والے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن جب ہر کہ مٹی اعتد غلیظ ہو و کہ قابل کھرچنے کے ہو و روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ دھوتی تھیں مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد و دیگر اور یہی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دھوئے مٹی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اوس کپڑے میں اور میں کچھ تھی نشان دھوئے کا اوس میں روایت کیا اسکو شیخین رحمۃ اللہ علیہما اور ایک روایت میں سلم کی ہر کہ میں کھرتی تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے لوی کپڑے میں اور ایک روایت میں ہر کہ میں کھرتی تھی سوکھی مٹی کو ناخون اُنکے کپڑے سے اور کہا امام طحاوی نے **شکل الآثار** میں حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَسَّانَ شَا عِبْدَ اللَّهِ بْنِ الْمُبَارَكِ وَبِشْرُ بْنُ الْفَضْلِ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعْوِلُ الْمَتَى مَرْتَقِبًا رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ إِلَى الصَّلَاةِ وَأَنْ يَبْقَعَ الْمَاءَ لَيْقِي ثَوْبِي بِهِ بَنِي كَمَا حَضَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا نے کہ میں دعوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان پانی کے اونکے کپڑے میں جوتے تھے **ص** اگر سرد کر کا پاک ہے اس طرح ہر کہ پیشاب نے خرج سے تجاوز کیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور مٹی خشک ہو گئی کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی کپڑا ہو یا بدن اور حسن بن نبیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگے کہ خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی جب تک نہ دھو و **و** صاحب ہدایہ وجہ اسکی یوں بیان کی ہے فَإِنَّ حَرَارَةَ الْبَدَنِ جَائِزَةٌ لَا يَصِحُّ إِلَّا لِيُخْرَجَ مِنَ الْبَدَنِ لَا يَسْكُنُ فَوَلَّاهُ كَمَا حَرَارَتِ بَدَنِ جَائِزٌ بِسَوْنِهِ عَمَّا كُنْ عَلَى مَنَى طَرَفٌ جَرَمٌ خَشْيٌ سَعَى لَوْ بَدَنٌ كَخَشْيِ الْأَوَا حَكَمٌ نَحْيٌ **ص** تنوار یا بھری یا اور جو لو کے مثل چیزیں ہیں پٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں زمین پر یا کسی اور چھو کو چھوچھو ایسا ہو کہ دھونا و اسکا دشوار ہو ایک سات دن اوپر پانی ہو و پاک ہو جاوے گا اور اینٹیں ناپاک یا اینٹیں بھی یا زمین یا نرمل یا کھر اور دھت اور گھاس اگر کئی نم ہو و اور خشک ہو جاوے اور نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین کے

جسکے اوپر اثر نجاست کا باقی نہ رہے نماز درست ہو **ف** کیونکہ وہ زمین پاک ہے جیسا کہ روایت کیا حضرت عہد بن عمر رضی اللہ عنہما کہ میں نے تھا تعلات کو مسجد میں نہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور میں تھا جوان ورتھا نوح اور کتے آتے جاتے تھے مسجد میں اور پیشاب کرتے تھے سو تھے پانی بہا تے کسی پر اور میں سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ اور حدیث میں ہے کہ اگر کسی کا کچرہ یا پیشاب کسی نے زکوۃ زمین کی سوکھنا اسکا ہوا ایسا ہی ہے کہ میں اور کہا ابن عباس نے نہ کہ میں کہ نہیں ہے اصل اس حدیث کی تفسیر میں اتنی ہے کہ اگر کسی نے اسکو بعض شائع نے اثر عایشہ رضی اللہ عنہا کا اور بعض نے خفیہ کا اور ایسا ہی روایت کیا کہ ابن ابی شیبہ نے اسکو سطل اور قبا سے بھی اور روایت کیا عبد الرزاق نے لفظ یعنی ابو قلابہ کہ جوف لکھنا نہیں چاہو گھڑا یعنی سوکھنا زمین کا طہارت ہے اور کسی اور کو کیا جیسو یا ایسا لکھنا کہ جوف لکھنا کو معنی جو زمین کہ خشک ہو گئی تو وہ پانی کو گئی حدیث فرمودہ لفظ لکھنا کو معنی طہارت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہاں زمین **ف** اسواسطے کہ مٹی تمیم کی طہارت کی قرآن مجید ثابت ہے حدیث اسکو کے معانی کو اساطیر

فصل نجاست خفیہ اور غلیظہ کے بیان میں

نجاست غلیظہ اسے کہتے ہیں جو آیت یا حدیث وغیرہ سے ثابت ہو کہ اور دوسری آیت یا حدیث یا اسکے خلاف نہ آئی ہو اور جس چیز کو نجاست غلیظہ عارضہ قی ہے اسکو نجس غلیظہ کہتے ہیں اور نجاست خفیہ جو ایسی چیز ہو کہ اسکو نجس خفیہ کہتے ہیں **ص** پاکین ہم پر نجس غلیظہ جیسے پیشاب و خون اور شراب اور بیٹ مرغی کی اور پیشاب بلی اور گدھے اور چوہے کا اور لپڑا گوشت برصاف ہے اور اس سے زیادہ عارضہ قی ہے نجس غلیظہ جیسے پیشاب گھوڑے کا اور جب کا گوشت حلال ہے اور بیٹ طائرون حرام سے نجس ہے جو جاکو معاف ہے اور اس سے زیادہ عارضہ قی ہے اور چوتھائی کپڑے سے اس کو کپڑے کا چوتھائی مراد ہے جتنے میں نماز درست ہو جاوے اور بعضوں کے نزدیک چوتھائی اس کپڑے کا جس میں نجاست لگی ہو کہ جیسے دامن اور آستین اور کبلی مراد ہے اور امام ابو یوسف نے اسکا اندازہ کیا ہے کہ طول میں بھی ایک ہشت ہو اور عرض میں بھی ایک ہشت ہو اور اگر نجس قی ہے پانی سا تو قدر دم سے اوپر تیل کے گڑھے کا عرض ہے اور اگر کثیف ہے تو مراد قدر دم سے ایک شقال ہے **ف** جب کپڑے میں لپڑا یا نیادہ دم سے لگا گیا تو نماز اس میں نزدیک امام صاحب کے جائز نہ ہوگی ہواسطے کہ وہ نجس غلیظہ ہے کیونکہ روایت ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے پانچانے کے حکم کیا تھا کہ لا ین تمسروا بے سینے دو تہمراؤں میں لپڑا یا سینے سے آہن انکے پاس ایک لپڑا کو لے لیا آپ نے دو تہمروں کو اوپر پھینک دیا آپ نے کو برکوا اور کہا کہ وہ نجس ہے روایت کیا اسکو بخاری اور احمد اور دارقطنی نے اور ترمذی نے اور نسائی نے اور بیہق نے اس سے استنجا کرنے سے **ص** اور خون مچھلی کا نجس نہیں اور خچر اور گدھے کا لعاب پاک ہے کہ نجس نہیں کرتا اور اگر پیشاب سوئی کی لذکون کی طرح پڑ جائے دھونا اسکا واجب نہیں اور چوہا پانی کہ نجس ہے پڑ چاؤ وہ بھی نجس ہے یا نجس چیز پانی پر چڑھاؤ تب بھی پانی نجس ہے اور نجس کی لکھ نجس نہیں اور گدھا اگر لکھان میں گر پڑا اور لکھ چکا پاک ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لکھ نجس کی بھی نجس ہے اور جس کپڑے کا ستر نجس ہے اور سیاہ یا انہو سپر نماز درست ہے اور اگر ایک جانب پھوٹے کا نجس ہو اور دوسرا جانب پاک ہو اور سپر نماز درست ہے اور بعضوں کے نزدیک اگر کچھ بھانا تار ہوا کہ ایک طرف لٹانے سے دوسرا طرف نہ لٹے تو درست ہے اور اگر لٹ جائے تو درست نہیں اور ہمارے نزدیک دونوں صورتوں میں درست ہے اور اگر کپڑے نجس کو پاک کپڑے کے ساتھ پیٹے ہو اور کسی تری پاک کپڑے میں آجھو تو اگر ایسی تری ہو کہ پڑنے سے پانی نہیں نکلتا

اور روایت ہے سنن ابن ماجہ میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ جہنم تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جا پہنچے اپنی کوتاہی پر کہنا
 عبد اللہ بن عمر نے سو کیا مجھے اوسکو سو پایا مجھے اوسکو دو اور پاکی اور راوی اس حدیث کے ثقہ ہیں اور روایت کیا بھی نہ ہوئی
 اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی جہنم قبلہ کے کہ پہنچ اوس سجہ کے ایسے لوگ ہیں جو دوست رکھتے ہیں
 کو فرمایا کہ تم سے ہتھاکرتے بانی سے سوزا نزل ہوئی ناؤ میں یہ آیت **ص** فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وہو وہو کہ پھر مخرج کوجب صاف کر کے ملے دھو
 اور ایک لاٹھلی یاد دہن اور گھلیہ بن باطن سے دھو وہو اور اوٹھو بن کسر سے ہونا درست نہیں پھر دونوں ہاتھ دھو کہ اگر کشتیا
 مخرج سے درم برابر بھی تباہ و زار سے لگی دھو اور کشتیا میں کس نزدیک آج ہر اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سے ہاتھ نہ دھو کہ اگر کشتیا
 بھی دھونا فرض ہے اور کھانے اور پانی اور کو برادر اپنے ہاتھ سے ہتھاکرتے نہیں **ف** لیکن پڑی اور گور سے سوا سوا سے
 کہ روایت کیا ابن ماجہ رضی اللہ عنہ نے گور کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اَنَّهُ رَحَّسَ بَيْنِي وَبَيْنَ هَذِهِ بَابِ الْمَسْجِدِ
 اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ابن مسعودؓ کہ جب نے قاصد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا
 ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرو اسے اپنی کو کہ ہتھاکرتے پڑی اور گور سے یا کوٹ سے پس تحقیق کہ اللہ بڑا عظیم ہار ہے
 سونے یا ہلکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے روایع سے بھی ایسا ہی اخراج کیا اسکا ہوا داؤد اور نسائی نے
 اور اسی باب میں روایت ہے خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ اور سلیمان بن ابی داؤد بن کا بن ماجہ وغیرہ نے اور لیکن استنجا
 کرنا اپنے ہاتھ سے سور وایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا ہلکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہتھاکرتے ہم دھوئے آتے
 روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ ہم جسم سے اور روایت کیا بخاری اور ابن ماجہ اور
 وغیرہم نے ابی قتادہؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم میں پس پکڑے ذکر اپنے کو دھوئے ہاتھ سے اور
 استنجا کرے اپنے ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھاواہنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 واسطے طہارت کے اور کھانے کے اور بایان ہاتھ واسطے پچانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ سنا
 عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ نہیں چھو اپنے ذکر اپنے کو دھوئے ہاتھ سے جب کہ مینے سبعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسلام لا ابرہہ توج خوش ہوئے اس کے کہ نہ استنجا کیا انھوں نے دھوئے ہاتھ سے اخراج کیا اس حدیث کا زین بن معاویہ عبد بنی **ص**
 اور پچانے میں قبلہ کی طرف ہٹ کرنا اور نہ نہ کرنا کہ وہی تحریری اور گھل اور میدان میں بھی ہمارا نزدیک ہی حکم ہے **ف** کیونکہ
 روایت ہے ابی یوسفؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پچانے کو سوزہ مونہہ کو طرف قبلہ کے اور نہ پچھ کر و طوف اسکو
 اور لیکن مشرق کی طرف نہ نہ کرو اور غرب کی طرف اور یہ خطاب اسطے مینے کے کو گویا کہ کیونکہ قبلہ اوسکا مشرق اور مغرب نہیں
 اور جبکہ قبلہ مشرق یا غرب ہے اور کو جنوب شمال کی طرف نہ نہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ علو نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے
 موطا میں اور روایت کیا اسی باب میں ابن ماجہ ابن مسعودؓ اور اسناد میں اسکی ابو زید جعفرؓ کہنا کہ نام اوسکا ولید ہوں
 بن ثعلبہ کا جملہ ہے اور ابو سعیدؓ بھی اور اسناد میں اسکی ابن مسعودؓ سے روایت ہے ابن ماجہ ابی سعید
 خدریؓ ابن مسعودؓ اور وہ ضعیف ہے اور ہمارا نزدیک یہ کہ بہت میدان اور گھر میں سب میں نہ پچھ کرنا کہ اوسکا یوسفؓ کہنا کہ
 شاہرہ قریب ہے اوسکا کہ با طرف قبلہ کے سو پچھرتے تھے ہاوس سے اور استغفار کرتے تھے اس سے سلام ہوا کہ جان میں

آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت شفق غائب ہونے تک اور شفق کہتے ہیں سرخی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہے کہ
 اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہے اور عشا کا اوس وقت ہے اور وتر کا عشا کے بعد صبح تک
 و نون کا وقت رہتا ہے ہر طرف ظہر کا آخر وقت میں بہت اختلاف ہے اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہاء
 اس طرف میں کہ وقت ظہر کا چہرے کے سائے کے برابر ہو تک ہر سو سایہ زوال ہے اور مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ
 رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو تہائی تک رہتا ہے اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اخیر وقت مغرب کا پس
 آفتاب کا اوج بننا ہو کہ اس وقت میں تاخیر کی جائے کہ مغرب بعد از احتیاط وقت کے ڈوبنے سے اور پھر اس باب میں حدیث جبریل علیہ
 السلام کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میں
 دو بار نزدیک نماز کے پہلے سو پڑھی نماز کی پہلی امامت میں جب ہوا سایہ مثل تیسے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی پہلی وقت کہ ہوا سایہ
 ہر چیز کا مثل ہو سکے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور نظر کیا روزہ اور پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غروب آفتاب
 پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور ہوا کا نماز روزہ اور پھر نماز پڑھی نماز ظہر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا
 مثل ہو سکے جس وقت کہ نماز عصر کی پہلے روز پڑھی تھی اور پھر نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا دونا و اسکا پھر مغرب جس وقت کہ فجر کی
 اور عشا جس وقت کہ گئی تھائی رات پھر نماز پڑھی صبح کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر انفاق کیا طرف میں جبریل علیہ السلام اور کہا کہ اگر
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہر انداز علیہ السلام کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں وقتوں کے ہر روایت کیا اور ہوا دو دو روزہ رہی
 اور کہا امامت کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن حبان اپنی تصحیح میں اور کما لہ اور کما اوسنے کہ صحیح الاسناد ہے لیکن ہند میں اسکی
 عبدالرحمن بن عمارت کے کضعیف کیا اور سکھ احمد اور نسائی اور بخاری بن یسین اور ابو حاتم رازی نے اور توفیق کی اوکلی ابن سعد
 اور ابن حبان حمۃ اللہ علیہ نے متابعت کی گئی اوکلی روایت کیا عبدالرزاق نے عمر بن ابی اسحاق اور انھوں نے عمر بن یسین حمۃ اللہ علیہ نے انھوں نے
 اپنے ہاتھ سے انھوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مانند اسکے اور ہند میں اسکی عمری ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن کہا شیخ تقی الدین بن
 دقین الحنفی کہ یہ بھی متابعت ہے اور صحیح کیا او سکھ ابن العربی اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ مانے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحاح
 رضی اللہ عنہم سے ان میں سے جابر بن رضی اللہ عنہ میں اور روایت میں اوکلی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسری جب کہ گری آدھی رات اور
 یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کما بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمرؓ اور انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
 کہ فرمایا اپنے وقت ظہر کا جب کہ زوال ہوا قبل کہ اور ہوا سایہ ہر چیز کا مانند طول اوکلی کے جب کہ کہ آئے وقت عصر کا اور وقت
 عصر کا جب تک کہ نہ رہے جو آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہو شفق اور وقت عشا کا آدھی رات تک اور
 وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب وایت کیا او سکھ سلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب کا
 جب تک کہ غروب ہو آفتاب اور آخر وقت اوسکا جب کہ غائب ہو افاق یعنی روشنی اوکلی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب ہو
 افاق اور آخر وقت اوسکا آدھی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اوسکا جب کہ طلوع ہو آفتاب روایت کیا
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حدیث میں امام شافعیؒ نے اور مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ غائب ہووے
 شفق اور عصر کا وقت جب کہ غروب تک ہو سو دلیل اوکلی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ اذ عرض علیک بالعباسی ان افاقا

وہی ہے کہ
 یہ ہے کہ

فَقَالَ لَاقِيًا أَحَبُّتُ خُبْرَ النَّبِيِّ عَنْ ذِكْرِ نَبِيِّ نَحْنُ قَوْمُ نَبِيِّ نَحْنُ لَا يَسْتَلِجُ إِلَّا بِمَنْ سَنَى حَسْبُكَ كَرِيشٍ كَيْفَ كُنْ خُصْرٌ عَلِيًّا عَلِيًّا سَلَامًا
گھوٹے ساغردن میں میری رعایت عمدہ سوکھا انھوں نے کہ دوست رکھا میں نے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہاں تک کہ چھپ گیا آفتاب
پر دھمیں اور دوسری لیل اوسکی یہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پانی ایک کعت صبح سے قبل اسکے طلوع
آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوستے نماز صبح کی اور جس شخص نے پانی ایک کعت عصر سے قبل اسکے ڈوبے آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوستے
نماز عصر کی روایت کیا اوسکو بخاری سلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اور لیکن اس بات میں کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہو کوئی
حدیث صحیح ضعیف نہیں آئی لیکن مختلف ہوئیں احادیث صحیحہ و سنیہ روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور
ابو موسیٰ اشعری اور ابوسعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک
اور روایت ہے حضرت ابوہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی آدھی رات تک
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی اوسکی دو ثلث رات تک اور روایت ہے
حضرت حائشہ رضی اللہ عنہا کہ تاخیر کی عشا کی یہاں تک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں کہا امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے
کہ یہ سب حدیثیں مفید ہیں اس بات کو کہ ساری رات عشا کا ہی لیکن تین مرتبہ تہائی رات تک افضل ہے اور نصف تک اس کے کم
اور ربع لو سکے اوس کے بعد روایت کی طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند نافع بن جبر سے کہ انھوں نے لکھا عمر رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ
اشعری کو نماز عشا کی جب چکرات میں اور نہ غافل ہو اوس اور ایک روایت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ کہ نبی صلی
علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں سوئیں بغیر طہارت کے تاخیر کی یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجائے اور اس سے
معلوم ہوتا ہے کہ وقت طلوع کا صبح تک ہو اور راجح کیا اناموں نے کہ جب سلام آدھ کا فرمایا پاک ہو و حاضر نہ یا باغ ہو و اگر کچھ رات
باقی ہو نماز عشا کی اور سہ واجب ہے اور راجح حجت قطعی ہے جیسا کہ اوپر پہنچ چکی کتاب میں بیان کیا اور حدیث امامت جبریل علیہ السلام کی وقت
مختار پر محمول ہے اور اسی اسطے کہ امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اول وقت سے کہ وہ تیرہویں ہے نہ تحریمی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے مغرب کی شفقت کے ڈوبنے تک اور تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے عصر کی
آفتاب کی زردی تک کہ وہ بر تحریمی اور سب سے زیادہ کہ اہمیت عصر کی تاخیر میں ہے آفتاب کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا آپ نے اسی نماز کو
ثَلَاثَ صَلَوَاتٍ الْمُسْتَكْفِيَةِ یعنی یہ نماز منافق کی ہے اور شیطان کی طرف آپ اوسکو منسوب کیا اور حدیث امامت میں جو وارد ہو کہ
نماز عصر کی آپ نے تاخیر کی سٹکے دوئل ہونے تک سوئے سوئے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہو کہ
نذر ہو آفتاب اور دوسرے کہ دوئل تک آفتاب پر زردی نہیں آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا ہے کہ آخر وقت ظہر کا دوئل تک ہو
سوی حدیث میں نہیں تصحیح مذکور نہیں اور اسی اسطے مخالفت کی اوکی صاحبین نے اور موافق چلے اکثر اماموں کے اور حجت پوری امام صاحب نے
حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ کہ جب ہوا دوسروں کو خوب خبر ہوئی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
شدت ہو کر میری سوئے شدت اگر نماز کو ہوا اسطے کہ شدت گرمی کی جہنم کے ماضی سے ہو روایت کیا اسکو صحیحہ عالمیوں نے کہا امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ
علیہ نے کہ شدت گرمی کی اوسکے شہروں میں جب ہو کہ ہر چیز کا سایہ مثل اوسکے ہو جاوے سوئے حدیث ناسخ ہو جاوے گی اور حدیث کی جو روایت کی
ابن عباس رضی اللہ عنہما اور صحیح مسلم میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز ظہر کی یہاں تک کہ پھر نے لگا سایہ یوں کا

اور نووی نے اس کی شرح میں لکھا کہ سایہ ٹیلون کا بہت اخیر وقت پڑتا ہے اور جب آفتاب بیت محل یا تاہل و چہ ثابت ہو گیا کہ ظہر کا وقت بعد سایہ مثل کے اُتی رہتا ہے اور حدیث ابرو اس باب میں واضح حدیث ملست ہو گئی تو اوّل وقت عصر میں محدث امام شافعی نے ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كَمَا بَاتَتْ عَلَى النَّاسِ ۝ یعنی تحقیق کہ نماز ہو سلا تو حق وقت مقرر کیا گیا تو اس سے ثابت ہوا کہ ہر نماز کے واسطے ایک وقت علیہ علیہ ہے اور اس محبت میں امام صاحب کی کلام پر اور حق الہی کہ وقت ظہر کا ایک مثل کہ ہوتا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْغُیْبِ لیکن انہی بات پر کہ شخص شقاق احتیاط اور متعہ جہل فقہاء و علمائے شریعت نبوی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو اور سکو چاہے کہ نماز ظہر کی ایک مثل سے پہلے پڑھ سکے یا سوچے کہ نزدیک سے ہو اور عصر کی پہلے داخل کے کہ جب نزدیک سے ہو اور گرمی میں تاخیر کرنا ظہر کا اسکا بیان آگے بھی کچھ آویگا اور غنی نزدیک اکثر طحا کے اور ایک روایت میں امام ابو حنیفہ کے سرخی کا نام ہے اور ایک روایت میں امام صاحب نے فرمایا کہ شفق ظہر سفیدی کا ہے اور بعض شروح میں ہر کہ امام صاحب نے رحمہ علیہ اس کو لوگ کہتے ہیں کہ سرخی نام شفق کا ہے اور کوئی محبت یہ ہو کہ فرمایا حضرت مسلمی اللہ علیہ وسلم کہ شفق سرخی ہے و جب غائب ہو جائے اور جب ہو گئی نماز روایت کیا اسکو ابن عساکر نے بیچ غراب مالک کے حدیث عقیق بن یحییٰ سے انھوں نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے مرفوعاً اور روایت کیا اسکو ابن عساکر رحمۃ اللہ علیہ اور طریق سے اور صحیح کیا یہی ہے وقت و سکا اور کہا صاحب نے وَمَا دَاوُدُ مَوْفُوفٌ عَلَى ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُ اور روایت کیا اسکو حاکم نے دخل میں اور روایت کیا دارقطنی اور محمد بن خزیمہ صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہ اور رفع کیا اسکو اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابن خزیمہ نے کہ لکھ صحیح ہو جاتا یہ روایتیں تو پھر بڑے پردائی ہو جاوے سب و ایون سے لیکن متفرّد ہو اساتذہ اسکے محمد بن یزید کا مخطّ بن مخبر نے محمد بن یزید سے لکھا اور کہا بعضی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ مروی ہے یہ حدیث عمر اور علی اور ابن عباس اور عبد اللہ اور شدا اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہم احسن ہے اور کوئی حدیث ابھن سچ نہیں لیکن حق یہ ہو کہ یہ حدیث حسن ہے اور حسن محبت ہے مثل صحیح کے اور صاحب ہوائیہ و لیل امام صاحب نے یہ لکھی ہے کہ فرمایا حضرت مسلمی اللہ علیہ وسلم نے اخیر وقت مغرب کا جب کہ سیاہ ہو جاوے افق اور چوڑی صبح سے اوپر دراد یہ ہو کہ شنی آسمان کے کناروں میں ظاہر ہووے اور اسکو صبح صادق کہتے ہیں روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت مسلمی اللہ علیہ وسلم نے کہ فجر دو بین ایک فجر کہ حرام کرتی ہے کھانے کو اور حلال ہے اور میں نماز اور ایک فجر وہ ہے کہ حرام ہے اور میں نماز اور حلال ہے اور میں کھانا روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو ان دونوں نے اور ایک روایت میں حاکم کی ہے کہ حرام کرتی ہے کھانے کو یعنی ایک لنبی و حارۃ افق کے کنارے آسمان میں جاتی ہے اور یہی صبح صادق ہے اور صبح کا ذب کہ بیان کیا آپ نے کہ مانند سرطان **ص** تاخیر فجر کی یہاں تک کہ روشنی ہو جاوے مستحب ہے اتنی کہ پچاس آیتیں پڑھیں اور پھر اگر فاسد ہو و وضو تو لوٹ سکے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تاخیر کرو فجر کی کا سین بہت اجر ہے **ف** روایت کیا طحاوی نے ساتھ اسانید متعدد کہ اس حدیث کو رافع بن خدیج سے اور ایک روایت میں ہے یونس بن ابی العقیلی نے روایت کیا کہ فجر کو اور ایک روایت میں ہے اَصْبَحُوا بِالضُّمِّ فَإِنَّهُ اَعْظَمُ لَكُمْ جُودًا کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن جابر نے اور روایت کیا طبرانی نے **ف** یَا لَئِلَیَّ بِالْفَجْرِ قَدْ نَمَیْجُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ یعنی روشن کر ای لیل فجر کو اور قدر کہ دیکھیں لوگ تمام کرنے تیر اپنے کو اور

روایت کیا اوسکو ابی ابی شیبہ مصنف میں اور کہا کہ روایت ہوا اس باب میں بخیر بن شیبہ اور ترمذی اور حسن بن علی اور ابی الدرداء اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور بہت سے تابعین بعنوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس طرف گئے ہیں اور روایت ایک عیش سے کہ تھے اصحاب عبداللہ بن مسعود کے روشن کرتے تھے فجر کو اور روایت ہوا ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ نہیں جمع ہوئے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی چیز پر جیسا کہ جمع ہوئے تو فی فجر پر روایت کیا اوسکو ابی ابی شیبہ مصنف میں اور طحاوی نے تو اس سے معلوم ہوا کہ اصحاب بعنوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کا جمع ہونا خلاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہو سکتا تو اس سے حدیث تفلنس مبنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نماز اندھیر میں پڑھنا منسوخ ہو گا اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی صحیح ترین بھی مؤید ہمارے مذہب کی ہے اور امام شافعی کے نزدیک اندھیر میں پڑھنا مستحب ہے کیونکہ روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے صبح کو سو بچہ رتی تھیں اور تین اور تین بچانی جانی تھیں تاریکی سے اور صبح ہی بچہ ناخیر کرنا فجر کی مستحب ہے اور یہی مذہب ہوا اکثر اصحاب اور تابعین بعنوان اللہ علیہم اجمعین کا اور بعض علماء نے جو اس حدیث کے معنی یوں بیان کیے ہیں کہ قرات کرو یہاں تک کہ روشن کرو فجر کو خلاف اس اصحاب و تابعین کے ہے اور خلاف ہے تاد کے واللہ اعلم خصوصاً گری میں تاخیر کرنا ظلم کی مستحب ہے اور جاکو میں جلدی کرنا صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھیک وقت پر نماز ظہر کی کیونکہ شدت گرمی کی جو شرج نہ ہو **ف** اور صبح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بھی ایسی ہی روایت ہے **ص** اور صبح کی تاخیر جب تک کہ آفتاب بند نہ ہو مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کی دارقطنی نے عبدالواحد بن نافع سے لیا انھوں نے کہ میں نے کوفہ کی مسجد میں داخل ہوا سواذان ہی انھوں نے صبح کی اور ایک شیخ نے ملامت کی اوسکو اور کہا خبر دی میرے پاس ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ساتھ تاخیر اس نماز کے اور میں نے پوچھا نام اوں شیخ کا سو بیان کیا اوں لوگوں نے کہ یہ عبد بن یافع بن خبیث ہیں اور ضعیف کیا اوسکو عبدالواحد کے سببے اور روایت کیا اوسکو بخاری میں تاریخ کبیر میں اور کہا کہ شہادت کیا ہو گی عبدالواحد پر اور صحیح رافع کی حدیث بھی یہ روایت کی رافع سے کہ ہم پڑھتے تھے نماز صبح کی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر قربانی کو جانی تھی اور دس حصے کیے جاتے تھے اور بچہ بچہ جاتے تھے اور کھاتے تھے ہم بچے گوشت کو قبل غروب آفتاب کے کہا شیخ ابن الہمام کہ یہ ممکن ہے غروب تک اور جسے باہر بچانے والوں کو دیکھا ہو گا تو کچھ اوسکے نزدیک بعینہ **ص** اور تاخیر شام کی تھائی رات تک مستحب ہے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق ہوتا میری امت پر تو اللہ تاخیر کرتا میں عشائی رات تک یا آدمی ات تک اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عشائے قبل سونا اور بعد عشاء کے باتین کرنا منع ہے کیونکہ روایت کیا چھ عالموں نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ کہتے تھے سونا قبل عشاء کو باتین کرنا بعونائے ابو یوسف نے جائز رکھا ہے باتون کو بعد عشاء کے گرمیوں میں اور دلیل اوں کی یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی نے خصلۃ میں اور شافعی نے منافقین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باتین کرتے تھے نزدیک ابی بکر رضی اللہ عنہ کچھ راست کسی ہرمین ملا تھا اور اس کو صحیحین میں بھی ملتا ہے عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث جواز اسکا معلوم ہونا ہے اور روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے عبد اللہ بنی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز ہے باتین کرنا بعد نماز عشاء کے مگر واسطے دو شخصوں کے صلی اور مسافر کے اور ایک حدیث میں ہے کہ واسطے دو لوگوں کے اور مضون کہ ابی لکرمی میں جلدی ہو چکی جاوے اگر بابت کم نہ ہو اور آدمی ات تک تاخیر کرے کہ

تاوت کا کرنا کروم **ف** اس سب سے کہ او میں خطبہ سنتے سے بازرہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سوک سنت فجر کے او
 در بیان عصر اور مغرب کے نفل مکروہ **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز بعد صبح
 یہاں تک کہ طلوع ہو و آفتاب نہ دیکھ کر یہاں تک کہ غروب ہو و آفتاب نہ دیکھ کر یہاں تک کہ شام نہ دیکھ کر یہاں تک کہ نماز نہ ہو
 ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم اجمعین کے پس نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع ہو کرے آفتاب
 اور روایت ہے یحییٰ بن عمر رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع ہو کرے کہ آفتاب نہ دیکھ کر یہاں تک کہ
 ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے عرسے صنف میں اذاً ابد آحکام جب الشمس فآخر والصلوٰۃ حتیٰ تبرز یعنی
 جب شروق ہو و آفتاب نہ دیکھ کر یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہ اس صاحب صنف نے اور اس باب میں روایت
 عبد اللہ ابی مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہ اور کہا و حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ اَبِي اَیْمٍ عَنْ
 بَنِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَدِّهِ مُعَاذٍ الْقُرَشِيِّ اَنَّهُ طَافَ بِالْمَدِينَةِ مَعَ مُعَاذِ بْنِ عَفْسٍ اَبَا بَكْرٍ بَعْدَ الصُّبْحِ فَبَعْدَ الظُّهْرِ
 فَكَرِهَ صَلَاتَهُ فَقَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا صَلَوَاتُ بَعْدَ صَلَوَاتَيْنِ بَعْدَ الْغَدَاۃِ حَتَّى تَطْلُعَ
 الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ مَعْنَى تَحْقِيقِ الْمَعَاذِ شَيْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِيُخْلَفَ كَيْفَ خَلَا كَعَبَا سَمِعَهُمَا مِنْ
 كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ مَازٍ بِمِثْلِهِ سَمِعَهُمَا مِنْ كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ مَازٍ بِمِثْلِهِ سَمِعَهُمَا مِنْ كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ
 كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ مَازٍ بِمِثْلِهِ سَمِعَهُمَا مِنْ كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ مَازٍ بِمِثْلِهِ سَمِعَهُمَا مِنْ كَعْبٍ بَعْدَ صَبْحِ كَعْبٍ
 اَوْشَا اِسْمِ هُوَ صَدْرُهُ وَصَالُ الْفُجُوْدِ اَوْ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا رَوَيْتُ كِي كَا تَحْضُرُ صَلَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 رَمَتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ كَرْتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ اَوْ مَرَّتَيْنِ
 اور سجدہ تلاوت اور قنوت میں کروٹوں میں اور دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا جائز نہیں مگر حج کے سفر میں عسوقت ظہر کے پڑھے
 اور مغرب وقت عشا کے جیسا کہ آج گاہ جیسا کہ روایت ہے صحیحین اور صنف ابن ابی شیبہ میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ نہیں دیکھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھی ہوگا وقت پر لیکن عشا اور مغرب کے جمع کیا تھا اور کوا کی نوح ولفہ میں اور
 نماز پڑھی تھی فجر کی اوس دن قبل وقت کے اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں اسکا بیان آج گاہ **ص** جو عورت عصر کے
 وقت یا عشا کے وقت پاک ہوئی جیسے پاک ہوئی وہی نماز او سپلازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت
 پاک ہوئی ظہر کی بھی پڑھ اور اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھ اور اگر وقت موافق تکبیر تحریر کے ماقبہ ہا تھا کہ بکال بالغ ہوا یا
 کاغذ سلاخ اور نماز او سپلازم ہوگی اور قضا او سکی واجب ہے گی اور امام زفر کے نزدیک واجب ہوگی اور جو عورت کہ اخیر وقت نماز میں
 حاضر ہوئی او سکونہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں ہوا سنت
 فجر کے اور نفل پڑھا کر وہ ہو کیونکہ روایت کیا مسلم نے غصہ رضی اللہ عنہما کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی فجر نہیں پڑھتے
 مگر دو رکتیں چھتا اور ابو داؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھتا بعد فجر کے مگر سجدہ واللہ اعلم

مگر وہیں کے جلدی جلدی کہے اور بعد علی الفلاح کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃ کے **ف** روایت کیا ابو داؤد و ترمذی نے ابی یسی سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہو کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کمر اٹھا اور فرشتہ سوکھا مثل اذان کے مگر یہ کہ بعد علی الفلاح کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃ زیادہ کیا اور ابولیلی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ بہتے نزدیک حجت ہو اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبداللہ بن ید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث تک سوا اذان ہی آؤ وہ دوبار اور اقامت بھی دو دوبار اور ایسا ہی مروی ہے سنن ترمذی وغیرہ میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقامت ایک ایک بار ہی دلیل اسکے جو روایت کیا ہماری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ دو بار اذان اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جوزی کہ تمہی کہ اذان دو دوبار اور اقامت بھی ایسی توجب سکے بنی اسے نو کہ اقامت نو ایک ایک اور اذان اور اقامت میں بائیں کمرے اور بعد اذان کے پھر کجاڑا تا آخرین کے نزدیک بچا ہی اور اسکو توبہ کہتے ہیں **ف** اور یہ میں کہ توبہ نماز فجر میں اچھی ہو اور باقی سب نمازوں میں مکروہ ہو اور لکھا ہے کہ یہ توبہ کمال لیا اسکو علی کو فہ بعد حدیث صحابہ رضی اللہ عنہم جمعین کے بسبب لہذا احوال آدھوں کے اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک حدیث میں تشریف لیکھا اور سنا ایک نوذن کو کہ توبہ کی ہے تو کہا انھوں نے واسطے سامعی اپنے کے نکل ساتھ ہمارا بن عقی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے نہیں سنا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار مروی ہو اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھا تھا میں حرج کیلئے واسطے اس پر کہ اذان سب نزول کے اَلْاَمَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا الْاَمِیْنُ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَبَرَکَاتُہُ حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوۃ حَتّٰی عَلَی الْفَلَاحِ الصَّلٰوۃ بِرَحْمَتِ اللّٰهِ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستبعد جانا کیونکہ آدمی سب برابر میں حکم جاتے اور امام ابی یوسف اس واسطے ان لوگوں کو خاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول تھے وہیں مسلمانوں کے امویں نسبت اور لوگوں کے اور اسی حکم میں ہیں قاضی اور مفتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر غرب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائتہ کہتے ہیں تو ایک فائتہ کی واسطے بھی اذان اور اقامت کہے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کی واسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کیونکہ روایت ابی قتادہ رضی اللہ عنہ سچ قصہ ہے کہ اذان کے پھر اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ نے ساتھ نماز کے سونا پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ پھر بار بھی سچ کی سو کیا جیسا کہ فرماتے اور اخراج کیا اسکا مسئلہ نے اور روایت ہوئی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھاتھا اسکو بعد نکلنے لفتاب کے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمر بن ابی ہریرہ اور عمران بن حصین اور ذی محمد حبشی صحابی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک نے متوفی ابن سب سے مرسل اور ذکر کیا اوسمیں اذان کو اور مراسلات بن سب کے بمنزلہ مرفوعات کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو یہ کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ سے صحاحم کی ان سے نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ان کے صبح کی منافی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول تھا اول کو کھانے کے فضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی بار نمازوں کے واسطے اور باقی کی واسطے اختیار ہی ہے ہر میں اذان اور اقامت کے یا فقط اختصار اقامت پر کہے اور بے فو کو اذان کہنا درست ہے **ف** اس وجہ سے کہ اذان مگر نماز نہیں تاکہ اس کے واسطے طہارت شرط ہو **ص** اور کبیر کہہ اور اگر کہہ تو عادیہ ہوگا اور اذان جنب کی مکروہ ہو اور ایسی ہی اقامت اس کی تو اگر جنب نے اذان کی پھر عادیہ کیا جاوے گا اور اگر اقامت

تو اقامت کا اعادہ نہ ہوگا **ف** کیونکہ نماز اذان کی شروع ہو اور اگر اقامت کی ابتداء شروع ہو اور اگر اذان کا بھی اعادہ کرے تو نماز جائز ہو کیونکہ اذان اور اقامت سنت میں نقص اور اذان غورتا درست اور مجنون کی بارود ہو اور اعادہ اس کا مستحب ہو اور اگر مسافر کو فی شہر میں مسجد میں نماز پڑھتا ہو اذان اور اقامت کو ترک کرے مگر وہ ہو لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط کے قیام میں **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاں سے بیٹوں ابی بلیدہ کے جب آیا وقت نماز کا اذان نہ تو تم دونوں اور اقامت ہو اور اقامت کرے بڑا تم میں ایسا ہی صحیحین اور ترمذی میں **ص** جو شخص کہ شہر میں گھر میں اپنے نماز پڑھتا ہو اگر اذان اور اقامت دونوں کو ترک کرے اور محض اذان اقامت ہو تو یہ جائز ہو کیونکہ عبد اللہ بن عمرو فرمایا کہ محل کی اذان ہو کہ اقامت کرنی ہو **ف** روایت کیا اسکو سبط ابن الجوزی **ص** اور دیہات میں اگر ایسی مسجد ہو کہ اذان و اقامت اور سیرت ہی ہو تو اس کا حکم شہر کا ہے اور اگر وہ سیرت ایسی مسجد ہو تو جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہو اگر اذان اقامت دونوں ترک کرے تو مکروہ ہو اور فقط اذان کا ترک کرنا جائز ہو اور جب تکبیر کہنے والا علی الصلوٰۃ کے امام نماز کے واسطے کھڑا ہو اور جب قدامت الصلوٰۃ کے نماز شروع کرے

باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

وہ شرطیں ہجری بن کی برخواست حقیقی اور ظہری سے اور بالی کبیرے کی اور سب نماز کی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَشَآءَ بَآئِكَ فَطَقَّحْ لَیْسَی کَبَرُونَ کہ اپنے بال کر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَرَآءُ کُلِّ مَوْجِدٍ نَّاطِقٌ وَآمِیْنُ اگر جب ہو تم سو بال کرو **ص** اور چھپانا عورت کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے خُذْهُ اِذَا یَسْتَلْکُمُ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ اَوْ مَوْمِنَةٍ اِذْیَ کُنْزَا بَہِمْ نَزَارَکَ یعنی وہ کہ چھپا کر عورت اپنی کو اور فرمایا حضرت علیؓ نے کہ میں نے نماز صاف کی کہ اس کا ساتھ چار کے روایت کی یہ ابو داؤد و ترمذی اور حسن کہا اسکو کوا یا کہ نے اس صحیح کہا اسکو اور ابن خوزیمہ نے اپنی صحیح میں **ص** یا بوجھت کی طرف متوجہ نہ کرنا چھپنے نہ کرنا **ف** دلیل اول کی یہ ہر فعل کو اوجھت کہ شطرت کا یعنی پھر مومنہ اپنے کو طرف سے یعنی قید کے اور دوسرے کی دلیل قول ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اَلَا تَعْمَالُ یَا لَیْسَیَاتِ یعنی ثواب علون کا ساتھ تیرت کے ہر وہ مملوہ خود موضوع ہر حصول ثواب کی واسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہو اگر ایک امر و جب ثواب کا **ص** عورت سر کی زینت کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہر **ف** روایت کیا واقطنی نے عطار بن ابی ریحان نے یوب رضی اللہ عنہ کہا اٹھو نماز سنا میں نبی علی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت اوپر گھٹنوں کے ہر اور سنا میں اسکی ہوا میں داؤد نے یہ کیا اسکو و عقیل نے کہا غیشین کی اوکلی باہر میں اور روایت ہی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نماز عورت سے ہر اس سنا میں اسکی عورت کی خلیفہ کہا اوکلی ابو حاتم اور واقطنی نے اور روایت ہی عمر بن العاص سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے سے روایت کیا اسکو واقطنی نے اور ابن خوزیمہ نے اس سے معلوم ہوا کہ نماز ستر میں داخل نہیں بخلاف امام شافعی رحمہ اللہ کے کہ اوپر ہر ستر میں ہر وہ عورت کے اور راجح ستر میں ہر گھر امام مالک کے نزدیک در ذیل ہر یہ ہر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْیَحْنُ عَوْنُکَ یعنی ہر عورت ہر اور ستر ہی واللہ اعلم بالصواب **ص** اور داؤد کی بھی یہی ہے مگر بہت اور بیحد بھی اسکی عورت ہر اور عورت آزاد کی عورت تمام بدن ہر گھر مومنہ اور دونوں بتیلان اور دونوں قدم عورت عورت میں داخل نہیں **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا اَلْمَرْءُ اَنَعُوْکَ اَنَعُوْکَ اَنَعُوْکَ یعنی عورت عورت

جیسا پہلی ہادیہ حدیث ہکیمین مذکور ہے کہ شیخ ابن الہمام نے روایت کیا ترمذی نے کتاب الرضاع میں ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت عورت پر آخر حدیث تک اور لفظ ستھو کا اوپر نہیں ہر گز ترمذی نے ہذا حدیث میں حسن و حسن غریب ہر دو روایت کیا ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے مسند احمد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت بالذہنیں چاہیے کہ دیکھا جاوے اور اس کے گھر میں نہ ہو سکا اور ساتھ اس کے بند دست تک اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کا چوٹ اور صبح یہ عورت نہیں ہو کہ ذاتی اللہ ایہ ص وجوہ عورت میں داخل ہو اس کی چوٹانی اگر کل جاوے نماز جائز نہیں ہوتی جیسے چوٹانی پٹ یا پٹلی یا زان یا دبر یا ذکر یا فوط یا بال عورت کے اور سر الگ عضو ہو اور بال الگ ایک عضو ہو یعنی بال اوترے والے جو سر کے بدن اور فوط الگ عضو ہیں اور جو شخص کہ پاک کہہ انہیں کہتا اور نجاست کا زائل کہنے والا اس کے پاس موجود نہیں نا پاک کپڑے سے نماز پڑھ لیکو اور پھر اس کا اعادہ کرے اور اگر اس نے ننگے ناز پڑھی اور چوٹانی کپڑا اس کا پاک ہو درست نہیں ہوتی اور اگر چوٹانی سے پاک ہو فصلح ہو کہ ننگے پڑھے اور جو شخص ننگا ہو نہ ناز اس کی بیٹھ کے اشارے سے پڑھنا منسلک ہے روایت ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے ننگا ناز پڑھے بیٹھ کے اشارے سے اور ایسا ہی مروی ہے عطار اور علامہ قتادہ رضی اللہ عنہم اور روایت ہے انھوں نے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سواہو گشتی میں ٹوٹ گئی کشتی سو نکلتے دیکھتے تو ناز پڑھی انھوں نے بیٹھ کے کہا سبط ابن جوزی روایت کیا اس کو حلال نے اور نہیں پایا ترجمہ نے اس حدیث کو کسی کتاب میں حدیث کی ص اور اگر کھڑے ہو پڑھ لیکو درست ہے اور اگر قبلہ کی طرف موند کرنے میں کچھ خوف ہو جس طرف موند کرے گا نماز درست ہو جاوے گی اور اگر قبلہ اوسے معلوم نہیں اور کوئی ایسا نہیں جس سے پوچھے سوچ کے پڑھ لیکو تو اگر بعد نماز کے معلوم ہو کہ اس طرف قبلہ تھا نماز کو پھر پڑھو اور اگر نماز کے اندر قبلہ اوس کو معلوم ہو گیا یا اس کی بدل گئی ناز ہی میں پڑھ لیکو اور نماز کو تمام کرے ف اس واسطے کہ مسجد کے لوگوں کو نماز میں خبر قبلہ پانے کی پونہی اور وہ میں نماز میں اوس طرف کو پھر گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو اچھا جانا

ص اگر اندھیری رات میں ایک قوم نے نماز پڑھی اور ہر ایک نے اپنے سوچ کے موافق قبلہ کی طرف موند کیا اور امام کا حال کوئی نہیں جانتا کہ اوس کا موند نہ ہو لیکن یہ جانتے ہیں کہ امام اُنکے پیچھے نہیں اُنکی نماز جائز ہوگی تو اگر کسینے جانا کہ امام کا موند اس طرف ہو اور پھر اپنا موند اور طرف کیا یا اسے جانا کہ امام اس کے پیچھے ہو اور پھر وہیں کھڑا ہو تو نماز اس کی جائز نہ ہوگی ف روایت

علم ابن سبیتہ کہ تھے ہم سفر میں ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اندھیری رات میں ہوئے نہ جانا کہ کس طرف قبلہ ہو تو ہر شخص نے ہم میں نماز پڑھی بعد ہر اس کی عقل میں آیا تو جب صبح ہوئی سوئے بیان کیا اوس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تب یہ آیت نازل ہوئی فَاَيُّكُمْ اَتَىٰ اَفْئِرَّ وَجْهًا لِلّٰهِ عِندَ مَرْمَمٍ مَّوَدَّكَ وَاَوْسَىٰ جَانِبَ كَوْمَنَدَ الْمَكَاهِ وَارْضِعْ كَيْدًا اَوْ سَكُو تَرْمَدًا اور بیت لوگوں نے اور روایت ہے جو بارضی اللہ عنہ سے کہ تھے ہم سفر میں سواہر تھانہایت تو سوچا اپنے قبلہ کو تب نماز پڑھی ہر شخص نے ہم میں علیحدہ علیحدہ ہر شخص ہم میں خطا کر لیتا تھا اپنے اگے جب صبح ہوئی توئے نماز پڑھی تھی غیر قبلہ کی طرف سو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ جائز ہوئی نماز تمہاری ضعیف کیا اس کو دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ یکایک لوگ پڑھ رہے تھے نماز صبح کی کہ ایک شخص نے خبر دی کہ رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا اور حکم ہوا کہ موند کرین طرف قبلہ کے اور موند نہ تھا اُن کا شام کی طرف تو موند پھر لیا انھوں نے طرف کعبہ شریف کی روایت کیا اس کو بخاری

پرستہ اللہ علیہ نے اور مسلم نے **ص** نماز فرض میں نہ رخص کا معین کرنا نیت میں شرط اور زبان سے گناہ اور نیت میں
افضل ہو اور نوافل و سنت تراویح میں مطلق نیت کافی ہو اور قنوی کو نیت اپنی نماز کی اور امام کے اقتدا کی کرنا چاہیے

باب نماز کی صفت کے بیان میں

فرض نماز کے اندر سات میں پہلے اللہ اکبر کہنا نماز کے شروع میں **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَسَبِّحْ تَبَّكَ تَكْلِمًا
اور رب اپنے کی تو تکبیر کر اور حدیث میں آیا ہُوَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيتُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا
التَّسْلِيمُ یعنی کلید نماز کی طہارت ہو اور تحریم ہو اسکی تکبیر ہو یعنی جب تکبیر کہے تو جو افعال منافی صلوٰۃ میں سب حرام ہو گئے
اور اسی وجہ سے اسکو تحریم کہتے ہیں اور تحلیل اسکی تسلیم ہو یعنی جو چیزیں حرام ہو گئی تھیں وہ اب سب سلام سے حلال ہو جاتی
روایت کیا اسکو ترمذی ابو داؤد نے اور حسن کہا اسکو نووی نے **ص** اور اسکو تکبیر تحریم کہتے ہیں اور ماتھ اور ٹھکانا
بھی **و** کہہ کر ہونا یعنی قیام کرنا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ ذُو قُوَّةٍ مُّوَلِّدُ قَائِمِينَ یعنی کھڑے ہو
واسطے اللہ کے ساکت اور چپ یا خشوع خضوع سے **ص** تیسرے قرات یعنی پڑھنا قرآن کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ
فَاقْرَأْ مَا تَنذَرُ مِنَ الْقُرْآنِ یعنی پڑھو تم جو آسان ہو قرآن **ص** چوتھے رکوع یا چوبیس سجدہ ماتھ اور ٹھکانے
اور نقطہ ناک سے بھی امام غفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہو لیکن صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک درست نہیں اور اسی پر
فتویٰ ہو **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ فِي الرَّكْعَةِ وَالسُّجُودِ اَرْكَعْ رُكْعًا وَارْجِعْهُ رُكْعًا **ص** چھٹے اخیر کا
یعنی بیٹھنا آخر نماز میں **ف** کیونکہ روایت میں ابو داؤد کی ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ جب سکھا یا تھا اوٹکوا آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے تشہد کہہ کر اٹھنے پر یہ اور ادا کیا تو نے یہ سو تو ادا کر چکا نماز کو اپنی اگر چاہے تو کھڑے ہو تو کھڑا ہوا اور اگر چاہے بیٹھ
تو بیٹھ اور روایت ارقطی میں ہے اِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَعَلْتَ صَلَاتَكَ اَوْ رُكْعَتَكَ اَوْ رُكْعَتَيْنِ اَوْ رُكْعَتَيْنِ اَوْ رُكْعَتَيْنِ اَوْ رُكْعَتَيْنِ
داخل نہیں بلکہ کلام ابن سعد رضی اللہ عنہ کا ہے اور کہا نووی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اِنْ تَقَوَّى الْحَقَّ طَلَعَ عَلَى الْكَمَامِدِ رُجَّةٌ
یعنی اتفاق کیا حفاظ نے اس بات پر کہ یہ جملہ درج ہو یعنی حدیث میں داخل نہیں اور کہا شیخ ابن المامون نے اس کے جواب میں
وَالْحَقُّ اَنْ غَايَةَ الْاَدْرَاجِ هُنَا اَنْ تَصْدِرَ مَوْقُوفَةً وَلِلْمَوْقُوفِ فِي مِثْلِهِ حُكْمُ الرَّفْعِ يَنْبَغِي فِي هَذِهِ
غایت اور راجع یہ ہو کہ یہ حدیث موقوف ہو گئی اور موقوف اس کے مثل حکم رفع میں ہو واللہ اعلم بجمع خلاف ہو قعود کے
انداز میں لیکن صحیح یہ ہو کہ تقدار تشہد کے یعنی عہدہ و رسولہ تک اور ہی کو اختیار کیا ہو کافی میں اور فتح القدیر میں **ص**
ساتویں اپنے کام سے نماز سے باہر آنا اور واجبات نماز کے گیارہ میں پہلے فاتحہ کا پڑھنا اور پھر سورت طہ یا ناسر رعایت ترتیب
کی ہون کا ہون میں جو نماز میں مکرر آتے ہیں تو تکبیر تحریم اور قعدہ اخیرہ میں رعایت ترتیب کی فرض ہے چوتھے قعدہ اول یعنی جو بعد
دو رکعتوں کے چار رکعتی نماز میں بیٹھتے ہیں یا چوبیس تشہد و نون قعدہ اول میں اور ذخیرے میں لکھا ہے کہ پہلا قعدہ سنت ہو اور اخیر کا
قعدہ واجب ہو اور ہائے میں لکھا ہے کہ تشہد کا پڑھنا پہلے قعدہ میں سنت ہو اور دوسرے قعدہ میں واجب ہو لیکن صاحب قایہ کا مذہب
یہی ہو کہ دونوں قعدوں میں تشہد پڑھنا واجب ہے چھٹے لفظ سلام کا کہنا اور امام شافعی کے نزدیک یہ فرض ہو **و** اور
دلیلین دونوں ہب کی ہا پر گذرین امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل فعل ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا و تحلیلاً والتسليم

اور ابو زید عبد اللہ بن عمرؓ نے اور جب ثابت ہو فعل صحیح بخوان اللہ علیہم اجمعین بلانہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قرات سکتی تھیں کہ یہی اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا اور یہی اخیر نماز کے فعل سے اور مجاہد بن ابی ہریرہؓ نے اس کے ساتھ ایک اور حدیث میں فرمائی اور ابیہم اور دعائی ذکر کیا اور کوشش بن المہم رحمۃ اللہ علیہ نے اور کہا وہو اصح من النکلی لانہ متفق علیہ واسع ذلک کہ یقولون سنیتم عینا احد من الاثنی عشر بعد یعنی صحیح ہر کل دو تینوں کے واسطے کہ اتفاق کیا اس پر بخاری سلم نے اور ابو جرد سے نہیں کہا کہ اس نے ساتھ سنیت خاص سبحانک اللہم کے نو اور وہ دعائیہ کے بدلے پر کچھ حرج نہیں اور جائز ہو مضافاً جو روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی معمولی اور پر زوال کے ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہائی اور یوید ہر اس کی وجہ مروی ہے صحیح ابی عوانہ اور سنن نسائی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے غافل کہتے تھے اللہ اکبر و جہت و جہی آخر تک بخلاف سبحانک اللہم کے کہ وہ ثابت ہر فرائض میں **ص** اور بعد بتا تو یوسفی یعوفہ باللہ من الشیطان الرجیم کے **ف** کیونکہ فرمایا رسول جبارہ وعم نوالہ فی و اذا قرات القرآن فاستمعنا یا اللہ یعنی جب پڑھے تو قرآن کو تو پناہ لیجا طرت اللہ مراد یہ ہے کہ شیطان نہ پناہ لے کہ وہ مارج نہو قرات قرآن میں **ص** اور مقتدی تعوذ نہ پڑھے اور سبق پڑھے تو تعوذ یا بقرات کا ہر نہ تابع شاکا شخص قرات پڑھے وہ تعوذ بھی پڑھے اور جو شخص قرات نہ پڑھے تعوذ بھی نہ پڑھے اور تکبیرات عیدین کے بعد تعوذ پڑھے اور بعد اس کے یشم اللہ الخیرین الخیر کے اور فاتحہ اور سورت کے چرچ میں نہ پڑھے اور ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آپ کے اور امام شافعی کے نزدیک تسمیہ کو بلند پڑھے اور بہت سی حدیثیں صحیح وار مجاہد میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اولاً و ثانیاً قرأت کو اسجد للہ رب العالمین سے شروع کرتے تھے **ف** تو اس سے معلوم ہوا کہ ثنا اور تعوذ اور تسمیہ آہستہ پڑھتے ہوں گے اور صاحب ہائیہ لکھا ہے سب قول ابن سعد کے جلد میں کہ آہستہ کہے لو کہ امام اور ذکر کیا اور میں تعوذ اور تسمیہ اور امین کو روایت کیا ہے ابن ابی شیبہ نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ابی وائل سے انھوں نے عبد اللہ کے وقت آہستہ یشم اللہ الخیرین الخیرین کو اور صحیح ابن خزمہ اور ابن حبان اور نسائی میں ہے نسیم مجاہد سے کہ نماز پڑھی سینے سے پچھو ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے سوا بھی انھوں نے یشم اللہ الخیرین الخیرین پڑھی فاتحہ بیان تک کہ پونچھو ولا الضالین پھر کو امین پھر سلام پھر کہے کہ قسم پر اس قرات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے تحقیق کہ میری نماز مشابہ تیری ساتھ نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہا ابن خزمہ نے نہیں شک ہی واسکی تعبت میں اہل معرفت کے نزدیک اور یہ حدیث مستلزم ہے کہ وہ نہیں کہوں کہ جائز ہی ستائیم کا باوجود آہستہ پڑھنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کیونکہ جب تک مبارک ذکر سے اعتناء میں نہ آتا کہ سنانی دیتا یا نہ دیتا یا نہ دیتا مقتدی کو اور صحیح ابی عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جہر کرتے تھے بسم اللہ کا کا حکم نے صحیح ابی یوسف علیہ السلام کے اور صحیح کیا اس کو دارقطنی نے اور کہا ترمذی نے نہیں ہی اسناد او سکا قوی اور ضعیف کیا اس کو اکثر محدثین نے اور کہا بعض حفاظ نے نہیں ہی کوئی حدیث صحیح جہر میں مگر اس کی اسناد میں مشکوہ ہی اور اسی سبب سے صاحب ہائیہ انیدار بعد اور عالم احمد امدیث جہر کے کو اخبار میں نہیں کیا باوجود شتمال ان کے کہ علویہ ضعیف ہے کہ امام العلما میں الحدیث میں شیخ تفسیر ابن ابی نعیم نے اور روایت کی ہے دارقطنی سے کہ میں صحیح ہے جو فی حدیث جہر میں کوئی حدیث اور مروی ہی دارقطنی سے

یعنی جو جو آسان ہو قرآن میں اور بغیر واحد پر اور خبر واحد سے زیادتی کلام اس پر نہیں جائز ہو مگر واجب العمل ہو تو کہا ہے
 ساتھ دو چار تہ اور سور کے اور دلیل امام شافعی کی ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ **صَلَاةُ الْاِمَامِ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ**
 یعنی نہیں ہر نماز کے ساتھ فاتحہ الکتاب کے اور تقدیر اس کی یہ کہ نہیں ہر کمال نماز کا مگر فاتحہ الکتاب سے جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا کہ **اَيُّهَا الْاِيْمَانُ لِيْنِ لَا اَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِيْنَ لِيْنِ وَلَا عَمَلٌ لَهُ** یعنی نہیں ہر ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 او نہیں ہیں نہ ایمان کا جس کا عمل نہیں تو مولیٰ اس سے نفی ایمان نہیں بلکہ یہ نہیں ہر کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 خلل کی ہیں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ** اور بعد سے کہ فاتحہ اور سورت پڑھو اور بعد ولا الضالین کے آہستہ آہستہ کہے اور مقتدی
 بھی ہماری نماز میں آہستہ آہستہ کہے **و** اور دلیل اس کی وہ ہے جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے سند رک میں شعبہ انھوں نے سلم بن کبیل سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے انھوں نے علقمہ بن ابی اسحاق سے اپنے
 اپنے باپ سے کہنا پڑی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پونچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیری المقصود
عَلَيْكُمْ وَلَا الضَّلَالَةَ رکھا میں آہستہ اور روایت کیا او سکوا و دو اور ترمذی و غیرہ سفیان انھوں نے سلم بن کبیل سے
 انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اس میں ہو کہ بلند کیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آہستہ آہستہ کی تو مخالفت کی ہمیں نہیں
 کئی طرح پر آوازیں کہ پہلی روایت میں جابر بن عبد اللہ سے اور اس میں جابر بن عبد اللہ سے اور اس میں جابر بن عبد اللہ سے اور اس میں جابر بن عبد اللہ سے
 سینے بخارجی کہ کیا علقمہ نے سنا ہے اپنے باپ سے تو کہا بخارجی کہ پیدا ہوا علقمہ بعد نے اپنے باپ کے چہ نہیں بعد اور یہ انقطاع مسلم
 کیونکہ روایت کیا سلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن ابی اسحاق اور ترجیح دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور یہی
 وغیرہ بھی اس حدیث کو شعبہ بعضوں نے رفع روایت کیا بخارجی سبب صاحب ہدایہ اس حدیث سے عدول کر کے ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف رجوع کیا اور مؤید رفع کی جو ابن ماجہ میں ہو کہ نے علیہ السلام جب تہیں کہتے تھے گو سچ جاتی تھی سجد
 میں کہتا ہوں کہ معارض ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ اس سنا سے **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو**
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ حُجْرِ بْنِ عَنَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
وَلَا الضَّلَالَةَ نَفَّالَ اٰمِيْنَ وَخَفَضَ يَهْأَنُوْا یعنی کہی تہیں اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی اسناد جو حسین
 رفع صوت آہستہ کہے ہو تو دوسرے نہیں مخالف ہوئیں اس میں ایک حدیث کی تو صحیح ہی ہوگا کہ آہستہ کہے کہ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ**
 کہہ کر اور کوع کہے جگہ اور دونوں ہاتھ اس کے ساتھ کہے کہ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ**
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح حدیث کو روایت کیا کہ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ**

یہ کہ اور ۱۲۳۰۰

۱۔ س حلیہ میں صحیح ذکر ترجمہ ابراہیم بن ابی

۲۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ** حدیثنا ابو الحسن عبد اللہ بن مؤمن

۳۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ** حدیثنا ابو الحسن بن علی بن ابراہیم بن مؤمن

۴۔ **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا تَصِفُوْنَ** حدیثنا ابو الحسن بن علی بن ابراہیم بن مؤمن

یعنی بطور آسان ہو قرآن میں سے اور بغیر واحد ہو اور غیر واحد سے زیادہ کی کلام اصرار نہیں جائز ہو اگر واجب العمل ہو تو کہا جائے
 ساتھ دو جو فاتحہ اور سورۃ کے اور دلیل امام شافعی کی ہے جو روایت کیا ہماری سلم نے کہ **مَلُوقًا لَّامًا مَّعًا** لَمْ يَكُنْ
 یعنی نہیں ہر نماز کے ساتھ لکنا کے اور تقدیر اوسکی یہ کہ نہ نہیں ہر کمال نماز کا مگر فاتحہ لکنا ہے جیسے دوسری حدیث
 میں فرمایا **لَا يَمَانُ لِمَنْ لَا آمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ** یعنی نہیں ہر ایمان اور دین کے شخص کا جسکو آمانت
 اور نہیں دین ہو اوسکا جسکا عہد سالم نہیں تو مولیٰ اس سے نفی ایمان نہیں ہر کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث
 خلل کی ہیں **وَاللَّهُ أَكْبَرُ** اور بعد تسمیہ کے فاتحہ اور سورۃ پڑھو اور بعد **وَاللَّهُ أَكْبَرُ** آیت کے آیت کے اور مقتدی
 بھی جہری نماز میں کہ **سَمِعَ آدَمَ** اور دلیل اوسکی وہ جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابو یعلیٰ
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے سند رک میں شیعہ انھوں نے سلم بن کہیل سے انھوں نے حمزہ بن عسکری سے انھوں نے طلحہ بن اوس سے انھوں نے
 اپنے باپ سے کہنا یہ بھی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پسینچا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیر المستغفون
عَلَيْكُمْ وَلَا اَلْفُ لَكَ یہ کئی آیتیں آہستہ اور روایت کیا اوسکیا ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ سفیان انھوں نے سلم بن کہیل سے
 انھوں نے حمزہ بن عسکری سے انھوں نے وائل بن حجر سے اور اوسمیں ہر کہ بلند کیا انھوں نے آواز اپنی کو ساتھ آیت کے تو مخالفت کی اس میں سفیان نے
 کئی طرح پر آواز یہ کہ پہلی روایت میں حمزہ بن عسکری اور اس میں حمزہ بن عسکری اور اس میں علقمہ بن زید اور کہا ترمذی سلم بن کہیل سے
 سینے ہمارے کہ کیا علقمہ نے سنا ہے اپنے باپ سے تو کہا ہماری کہ پیدا ہوا علقمہ بعد اپنے باپ کے چھ مہینے بعد اور یہ انقطاع سلم بن
 کیونکہ روایت کیا سلم نے طلحہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہا شیخ ابن الہمام اور ترجیح دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور یحییٰ
 وغیرہ نے بھی اس حدیث کو شیعہ بعضوں نے رفع روایت کیا ہے اور اسی سبب صاحب ہدایہ اس حدیث کو عدول کر کے ابن مسعود
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف جمع کیا اور مؤید رفع کی جو ابن ماجہ میں ہر کہ تھے علیہ السلام جب آیت کہتے تھے گونج جاتی تھی سجدہ
 میں کہتا ہوں کہ معارض ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی شیبہ اس آیت سے **حَدَّثَنَا وَكَانَ يَخْتَلِفُ فَمَا سَقِيَانَا**
عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ جَحْرِ بْنِ عَنَسٍ عَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ
وَلَا اَلْفُ لَكَ فَتَالَ اَوْ يَنْ وَخَفَضَ يَهْأَسُونَ یعنی کہی آیتیں اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی اسناد جو حسین
 رفع صوت آیتیں کو ہر تو دو حدیثیں مخالف ہوئیں اوس ایک حدیث کی تو جمع ہی ہوگا کہ آیت سے آیت کے **ص** جدا کو
 تکبیر کے اور کو کے بجگے اور دونوں ہاتھ رکع میں دونوں انو ہر رکے اور اونگلیوں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے الشیخ کہ سچ حدیث لوہیل کے اور آخر اوسکا یہ ہر کہ اسی طریقہ سے جب تور کو ع کو سجدہ کھنوں
 اپنے کو اوپر دونوں انو اپنے کے اور کشادہ رکھا اونگلیوں کو اور اٹھائے رکھ دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اسکو
 طبرانی نے جمع بطریق اولیٰ حدیث میں یہ کی منسوخ ہر کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں کہ لے ہر لیل اسکے
 جو موی ہر کہ میں مصعب بن سعد بن ابی وقاص کے کہا نماز پڑھی سینے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی سینے کو کہا میرے باپ نے
 کہ نکلا اسکو پہلے ہر کہ تھے ایسا ہر کہ کہ گئے اور رکع ہوا کہ کہیں دونوں ہاتھوں کو اوپر دونوں کے **ص** اور ہاتھ کو ہر کہ
 اور کو بھی ہر کہ بلبر کے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ یا بعد بن عبد اللہ کہ کہا اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ

نماز پڑھتے تھے سو جب کعبہ کو نہ گئے تھے برابر کہتے تھے میٹھ کو یہاں تک کہ گھر ڈھلا جاتا اور سپرانی البتہ ٹھہر جاتا اور روایت کیا
ابو العباس محمد بن یحییٰ سراج نے اپنے مسند میں بیان کیا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ کو گئے تھے پسیا کچھ بیٹھ اپنی کوا اور
جب بڑے گھر کو نہ گئے تھے تو غلیوں کا طرف قبلہ کے اور روایت کیا بلکہ اپنی زبان میں اس سے اور اپنی ہر وہاں غلیوں سے مثل حدیث
کے اور کعبہ کو بھی بیٹھ کے برابر کعبہ کے پھیل اسکے جو روایت کیا ترمذی حدیث ابی حنیفہ کے کہ نہ جھکا دے سر اپنے کوا اور ناٹھا دے اس کو کوا
ایسا ہی روایت کیا اس کو اب جہان اور اخراج کیا حکم حدیث طویل میں عاید فرماتے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب کعبہ کو گئے تھے تو کھڑے
تھے اور جھکاتے تھے **ص** اور تین مرتبہ یا زیادہ سبحان ربی العظیم کہے اور اس کے کہ کہ **ف** کیونکہ روایت کیا
ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب کعبہ کو گئے کوئی تم میں سے کہ تین بار سبحان ربی العظیم
اور یا وئی در جہاد سکا ہو اور جب سکا ہو کہ کہ سبحان ربی العظیم تین بار اور یا وئی در جہاد سکا ہو اور یہ حدیث منقطع ہو گئی
عز بن نین یا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہ **ص** بعد اس کے صبیح اللہ لم یکن کجاً کہنا ہوا اس کو اٹھا دیا اور مقتدی فقط
ربنا لا الہ الا انت کہے اور جاکھلا ہو دو نوں کی **کوف** اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک امام صبیح اللہ لم یکن کجاً فقط کہے اور
ربنا لا الہ الا انت کہے اور صاحب کی نزدیک مفسر کہے اور یہ بلکہ الحمد للہ ہے کہ کہ کیونکہ روایت کیا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ کہ حضرت
جب کعبہ پہنچے تھے طرف نماز کے تکبیر کہتے تھے بیان کیا کہ کھڑے ہوتے تھے پھر کہتے تھے صبیح اللہ لم یکن کجاً جہاد جہاد جہاد تھے
کعبہ سے پھر کہتے تھے اور وہ کھڑے ہی ہوتے تھے ربنا لا الہ الا انت کہے اور حدیث میں اور امام ابو حنیفہ کی دلیل صاحب بیان یوں بیان
کی ہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ امام صبیح اللہ لم یکن کجاً کہے اور یہ خطاب اسے مقتدی چون کہ ہوا
رہا ہوا اس نے برب پر مقتدی بھی دونوں کہے اور یہی قول ہوا امام شافعی صاحب **ص** تو جب سیدھا کھڑا ہو تو تکبیر کے
ان کے میں **جاکوف** اور تکبیر تو اس واسطے کہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر کہنے کے وقت جھکے اور اٹھنے کے اور لیکن
سیدھا کھڑا ہونا تو فرض نہیں ہے اور اس طرح دونوں جہاد کے چچ میں جلسہ کرنا اور حضور کو کعبہ و مسجد میں اور یہ قول طرفین کا ہے اور
ابو یوسف کا مذہب ہے کہ کہ یہ چیز فرض نہیں ہے اور وہ ہی قول امام شافعی کا اور دلیل افعلی یہ کہ فرمایا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
واسطے اعلیٰ کے جب اس نے جلدی کی تھی غزیرین کہ چھ نماز بتجسس کہ تھے نہیں ہر نماز تو معلوم ہوا کہ قدر الی کان فرض ہے اور نہیں
کی دلیل یہ کہ کعبہ کو نہ گئے تھے مطلق جھکے گا اور بعد پشت خم ہونے کا نام ہی تو فرضیت ساتھ اپنی جھبے کے بھی اٹھا ہوا ہو گی اور تلخ
ایک کن سے دو سر کن کو جاتے ہیں اگر جلدی ہو گی کیونکہ مقصود نہیں اور یہی ہکا اور روایت میں آنحضرت نے اوس اعرابی سے
ارشاد فرمایا کہ تو نے کہ کیا اس سے جو بیان کیا پس نے تو نے کہ کیا اپنی نماز سے رعایت کیا اس کی یاد کو ابوداؤد اور ترمذی اور
نسائی نے ابوداؤد نے تو ابوداؤد نے اور ترمذی نے رافع بن رافع سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ کھڑا ہو تو تمام ہوا نماز یہ
اور اگر تو نے کوئی کہ کیا کہ کیا تو نے اپنی نماز سے اور کیا یہ حدیث حسن ہے ورنہ یہ اس کی وجہ روایت کیا اصحاب بنی رافعہ اور اوطقی
ابو یوسف نے ابن مسعود کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں جائز ہوتی ہے وہ نماز کہ قائم ہو اوس میں بیٹھ مصلیٰ کی اگر کعبہ اور مسجد میں
اور ایسے نماز کو آپ نے دوسری حدیث میں چار ارشاد فرمایا تو حق المقدور لازم ہو کہ اس امر سے احتراز کرے کہ محدث و محدث شیعہ کہ
اور یہ طریق نماز شہر کے نماز شروع سے ہے **ص** پہلے دونوں ہوز میں کے پھر دونوں کے ساتھ برابر دونوں کے

[illegible]

واسطے نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جب سجدہ کرتے تھے نہ بہت اونگھیں کو بچھیداتے تھے اور نہ بہت تنگ کرتے تھے بلکہ واسطے
 پنجہ میں رکھتے تھے اور بوندہ کرتے تھے اونگھیں کا وہ قبیلے کے اور مدینہ میں ہو کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
 جب سجدہ کرتا ہوں جو نہایت ہی مخصوص اس کے پسندیدہ کہ بوندہ کرے اپنا حصہ کا وہ قبیلے کے حتی المقدور اور اس حدیث پر بعض مفسرین
 مطلع نہیں ہوا اور صحیح جو کوع و بوندہ میں کہی جاتی ہے کہ تیس سے زیادہ کہ تو لازم ہو کہ طلاق کہے مثلاً یا حج یا سات یا نو اسی طرح کہیو کہ تھ
 میں آیا کہ کان بھٹھو یا الیٰ ترینی ختم کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تسبیح کو ساتھ و تبرک کہ صاحب ترجمہ القیاسی نے عربی کا لفظ
 سُبْحَانَہ اَنکُم یعنی یہ حدیث غریب ہے اور نہ سجدہ جانتا ہے اگر آدمیوں کے ہجوم کے سبب سے ایک شہر میں دو سو سے کہیں بچھڑا
 اگر وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہے تو درست ہے اور اگر نماز نہیں پڑھتا یا پڑھتا ہے مگر وہ نماز جو سجدہ کرنے والا پڑھتا ہے نہ پڑھتا تو سجدہ اور سجدہ کا
 درست نہ ہو گیا اور عورت ہیٹ کوران ملنے اور بعد سجدہ کے پھر سر اٹھاتا اور کبیر کہے اور اطمینان سے بیٹھے اور پھر کبیر کہے اور سجدہ کرے
 شہر کے ف کیونکہ حضرت نے حدیث شاعرین میں ارشاد فرمایا پھر اوٹھا سر اپنا یہاں تک کہ بیٹھے تو سیدھا اور اگر سیدھا نہ بیٹھا تو
 دوسرا سجدہ کر لیا امام ابوحنیفہ کے نزدیک نماز ہو گا اور محمد کے نزدیک نماز اور اندازہ رفع میں اختلاف کیا ہے اور صحیح یہ ہے کہ اگر سجدہ کی طرف
 قریب ہو گیا نہیں جائز ہو گا کیونکہ وہ نماز سجدہ میں ہے اور اگر بیٹھنے کی طرف قریب ہے جائز ہو گا واسطے کہ وہ شمار کیا جاوے گا کس
 ص اور پھر کبیر کہے اور اوٹھ کر سر پھر اٹھتا پھر زانو اور سیدھا کھڑا ہو کر بغیر رکبے کے اور دونوں سجدے سے سر اوٹھ کر
 پھر زمین پر بیٹھے بلکہ فوراً کھڑا ہو گیا اور امام شافعی کے نزدیک بیٹھے اور اوٹھ کر سجدہ استراحت کہتے ہیں ف اور بیل
 امام شافعی کی وہ حدیث روایت ہے مالک بن الحویرث سے کہ انھوں نے دیکھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کہ سجدہ نماز کے کہ جب اوٹھتے تھے دونوں
 سجدے سے نہیں اوٹھتے تھے جب تک کہ بیٹھتے تھے سیدھے اور جوابا سکا یہ ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال ضعیفی میں تھا والا
 نماز موضوع استراحت کے واسطے نہیں اور بیل و سپر ہو جو روایت کیا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ جب اوٹھتے تھے آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نماز میں اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدموں کو اخراج کیا اسکا ترمذی خالد بن ایاس نے انھوں نے صباغ مولیٰ تو آئینہ انھوں نے ابی ہریرہ
 سے اور کہ ترمذی اسی پر عمل اکثر اہل علم کا اور خالد بن ایاس کا اور کہ جانا ہوا بن الایمان ضعیف بن نزدیک محمد بن کے اور اس حدیث
 ضعیف کیا اسکو ابن عدس نے لیکھا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی باوجود ضعف اس کے کہ کیا بھی القطن اور جس تسلیل
 کی وہ خالد بن موجود ہے صحاح میں اور وہ اختلاف ہی کچھ وجہ تخصیص لکھی نہیں اور قول ترمذی کا کہ اس پر عمل بیل علم کا مقتضی ہے
 او کی قوت اصل کو اگر یہ خاص طریق ضعیف ہوا اخراج کیا بن ابی شیبہ بن اسود کہ وہ اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنارے قدموں کو اور
 نہیں اوٹھتے تھے اور مانند اسکے حضرت علی بن شہر اسطیخ بن عمرو بن الزبیر اور عمر بن زید روایت کیا شعبی سے کہ تھے عمر اور علی
 اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اوٹھتے تھے نماز میں اوپر کنارے قدموں کے اور روایت کیا نعمان بن ابی عیاش سے کہ پایا میں نے
 بہت لوگوں کو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے توجہ کوئی سلام نہ تھا تا سجدہ نہ ثانیہ میں پہلی رکعت یا دوسری رکعت میں اوٹھتا تھا
 بیسواہ ہوتا تھا یعنی پھر بیٹھتا تھا اور اخراج کیا اسکا یہ بھی نے عبد الرحمن بن یزید کہ انھیں نے دیکھا ابن مسعود کو مثل اسکے گزارا
 اور روایت کیا اس عمل کو عبد الرزاق نے ابن مسعود اور ابن عباس اور ابن عمر سے توجہ اتنے صحابہ کثیر سے یہ عمل مروی ہے کہ سب
 اوٹھتے تھے اوپر کنارے قدموں کے اور نہیں اوٹھتے تھے تو عمل و سپر واجب ہو گا ص اور دوسری رکعت بھی اسی طرح ہوگی تو

ابن میں نے اور اخراج کیا اس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کہا بعض لوگوں نے کہ نہیں سنا عبدالرحمن بن علقمہ سے باطل ہے اور اگر کہا
 اوکو ابن جابر نے کیا تھا غار میں اور کہہ کہ انتقال کیا اس سے سننا جو میں اور سن اوکاسن ہی یا یہ ہم بھی کہا تو کہ چیز نافع ہے سماع
 اس کے سے اور حال انکا اتفاق ہے سماع ابراہیم بن محمد بن علقمہ سے اور تصریح کی خطیب نے کہ البتہ تفق و المفرق میں صحیح بیان ترجمہ بلکہ حسن
 کہ اس سے سناہ علقمہ سے اور وضو نہ ہو کہ کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن یاوت تھو کہ یعقوب کی منکر ہی نقل کیا گیا ہے وراقطنی اور
 محمد بن نصر و نسی اور ابن القطان کہ یہ ایک گمان ہے کہ گمان کیا انھوں نے اور اس واسطے نسبت کی اسکی بہت لوگوں نے طرف ہم
 سفیان ثوری کے مانند ہمارے کتاب فیع الیدین میں اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطابی کہا جاتا ہے کہ وہ ہم کہا اس میں
 سفیان ثوری نے اور معلوم یہ ہے کہ جب ولایت کی انھوں نے چند روایتیں بغیر زیادہ سے گمان کیا اسکو خطا اور حال انکہ زیادتی ثقافت
 کی مقبول ہے اور خصوصاً جب کہ واسطہ ثابت بھی کی جاوے کہ ثابت کی اسکی ابن المبارک نے جو پہلے بیان کیا ہے اسکو روایت
 نسائی سے اور اخراج کیا وراقطنی اور ابن محمد بن علقمہ سے انھوں نے سادہ بن ابی سلیمان سے انھوں نے ابراہیم سے انھوں نے
 علقمہ سے انھوں نے محمد بن علقمہ سے کہہ کہ نماز میں بیٹھنے سے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر کے سونہ اوٹھایا انھوں نے
 ہاتھوں اپنے کو مگر وقت شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا وراقطنی نے ساتھ اس سے کہ صواباً ابراہیم کا سر لگایا ہی اس حدیث کو
 اور ابن مسعود اور یہ رفع بسبب بیعت محمد بن جابر بن یونس کی توثیق کی اسکی ابن عسائی اور روایت کیا اس سے اکابر محدثین فضائل ابو نعیم
 ابن جوف اور شہام بن جسان اور ثوری اور شعبہ اور ابن عیینہ وغیرہم کے اور مؤید یہ صحیح اس روایت کی کہ جمع ہوئے ابو حنیفہ اور اوزاعی
 سو کہا اوزاعی نے کیا حال ہے تھا کہ نہیں ہاتھ اوٹھائے ہوئم وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابو حنیفہ نے
 ثنا قتادہ عن ابن ابراہیم عن علقمہ واکاسودہ عن عبد اللہ بن مسعود عن حماد بن عبد اللہ بن مسعود عن حماد بن عبد اللہ بن مسعود عن حماد بن عبد اللہ بن مسعود
 کا یہ دفع ید یہ الا عند افتتاح الصلوٰۃ تھو کہ لا یعقوب بن یسعی عن ذیال یعنی نہیں اوٹھائے تھے آخرت صلی اللہ
 وسلم ہاتھ رکوع کے نماز کے پھر نہیں اعاذ کرتے تھے اسکا تو کہا اوزاعی کے کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں تم سے زہری کی
 انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے باپ سے رفع یدین میں اور تم کہتے ہو کہ حدیثی قتادہ عن ابن ابراہیم سو کہا ابو حنیفہ کے کہ
 حماد افقہ بن زہری اور ابراہیم افقہ بن سالم سے اور علقمہ بن یسعی کہ رفع یدین میں عمر سے اور اگرچہ واسطے ابن عمر کے صحبت ہوا تو کو تو
 صحبت کا ہے اور اسکو کہ واسطے نہایت فضائل ہے اور عبد اللہ بن مسعود اور ابن عمر کے تو ترجیح دی امام ابو حنیفہ سے ساتھ روایت
 کے جیسا کہ ترجیح دی اوزاعی ساتھ علوان سنا دے اور وہی مذہب ہے منصور بن زوید کے ہمارے اور روایت کیا امام احمد بن حنبل نے ہذا
 حسن بن عیاض سے بلند صحیح اسکو کہ کہا کہ دیکھا میں نے عمر بن الخطاب کو کہ اوٹھائے دونوں ہاتھ اپنے چھ اول کہیر کے پھر نماز عادیہ کیا
 کہا اور دیکھا میں نے ابراہیم اور شیعی لو کہ کرتے تھے ایسا ہی اوجاڑ کیا اوجاڑ کا ہم ساتھ روایت ملاؤس بن کبیر کے کہ ابن عمر سے
 انھوں نے عمر سے کہ تھے وہ ہاتھ اوٹھائے چھ رکوع کے اور وقت اوٹھنے کے رکوع سے اور روایت کیا امام طحاوی ابی یوسف کے
 انھوں نے عاصم بن کبیر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت علیؑ نے اوٹھائے ہاتھ چھ اول کہیر کے پھر نماز عادیہ کیا اور وہ جو روایت کیا
 ترمذی نے حضرت علیؑ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جب قائم کرتے نماز کو اوٹھائے تھے دونوں ہاتھ برابر نہ ہونے اور کرتے تھے مثل اس کے
 جب کہ لو کہ چلتے تھے قرائت کو اور رکوع کرتے تھے امد کرتے تھے ایسا ہی جواب دیتے تھے رکوع سے اور نہیں اوٹھائے تھے تاکہ قرائت

نماز سے جب بیٹھتے ہوئے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدوں کو اٹھاتے تھے ہی طرح پراور میں کیا اور سکوڑ میں بھی تو یہ حدیث
 منسوخ ہوئی۔ تب تک کے نسخ برفع یدین پر وقت سجود کے اور جانا پناہ سبیکہ آنا صحابہ اور تابعین کے کثیفین بعد اور کلام امین
 واسع پر طاقط ملے ہوئے اور ثابت کیا اور سکوڑ میں بنی العمام بوجہ حسن اور روایت کیا ابو حنیفہ نے نماز سے انھوں نے ہر اہم سے کہا کہ
 نماز کیلئے نیک و اہل بن کر رکھنا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہہ اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود
 سے اٹھا کر اپنے منہ پر غازی بناتے نماز پڑھی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اس صلوة کے اور کیا زیادہ جاننے والا ابو عبد اللہ
 و اسحاب عبد اللہ کے یاد کیا اوتنے اور نہ پا کر انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی مجھے شمار لوگوں نے عبد اللہ
 کو اٹھاتے انھوں نے ہاتھ فقط وقت ابتدا کے اٹھا کر اور بیان کیا اور سکوڑ میں صلی اللہ علیہ وسلم سے ابو عبد اللہ عالم ہر ساتھ شروع کلام
 ہوتے ہتے والا ہر حال سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سو مسکن کرنا ساتھ قول اوس کے کہ اولی ہر وقت نماز کے واللہ اعلم اور میں
 اس باب میں المم شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جانا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہیں ہے بلکہ ثبوت اور روایات کی
 حلال اگر رفع میں بہت سی حدیثیں موضوع میں اوضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہیں رفع میں ال انک وہ بالاتفاق
 موضوع ہر اوطن کیا سبب کے اکثر حدیثیں حاکم پراور بعضوں نے اس باب میں احمد را فرما کیا ہے جیسا کہ بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ ان
 سے ایک صاحب غفر السعدی کے کہ ہمارا شمار اس باب میں مروی ہیں حال انکہ سو بھی کسی حدیث کے بیان نہیں کیے بلکہ غاری نے جو میں
 کتاب رفع یدین میں بنائی ہے تو میں نے اس کے ربع بھی نازد کو نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہو گا اور بعض جملہ اس باب میں قہر
 اعتبار سے سب غفر السعدی کے کہ کیا ہے اگر کوئی اوٹلو لاکھ بار بھی سمجھا تو یقین ہو کہ اپنے وہم خرافی سے باز نہ آوین اور تصحبہ عماد
 سے دوزخ میں یا تو قہضیل کی اس کتاب میں تصریح نہیں ملے گی کہ ایک اشارہ کافی ہو **و** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے
 بائیں پر کہ بچا کے اوپر بیٹھتا اور اپنے کو کھڑا کرے اور اوٹلیوں کو پر کی قبل کی طرف کرے **و** صحیح مسلم میں حدیث
 سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ ٹکیر کے آخر میں ٹکیر کیا کہ کہا بھاتے تھے یا ان پر اور
 کھڑا کرتے تھے اپنے پر کو اور سنسنائی میں مروی ہے ابن عمر سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ سنت ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے اپنے قدم کو
 اور کرے اوٹلیوں کو طرف قبلہ کے اور بیٹھے بائیں پر **و** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں اوتوں کے اوپر رکھے اور اوٹلیوں کو
 کی طرف کشادہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک ہر نماز کو باندھے اور بیچ کی اوٹلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ
 کھڑا کرے اوٹلی سے وقت شہادتین کے چنانچہ چہرے صلاؤں سے بھی ایسا ہی منقول ہے **و** ایسا ہی مروی ہے حدیث و اہل میں
 کہا شیخ ابن العمام تزیب ہر اور ترمذی میں ہے حدیث و اہل سے کہا البتہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سو جب بیٹھے
 واسطے شہدے بچا یا بائیں پر کو اور رکھا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں پران کے اور کھڑا کیا دہشتے پر کو اور صحیح مسلم میں ہے تھے رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم جب بیٹھے تھے نماز میں کہتے تھے دہشتے اوپر دہشتے راگے اور نہ کر لیتے تھے سب اوٹلیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ
 اور ان کے جو نزدیک ہر امام کے اور رکھتے تھے بائیں کف کو اوپر بائیں ران کے کہا شیخ ابن العمام نے و لا شاک ان وضع الکف
 مع قبض الاصابع لا یطعن حقیقۃً یعنی نہیں شک ہے کہ رکنا کف کا باوجود نہ کرے اوٹلیوں کے نہیں ظاہر ہوتی ہے
 حقیقت اوسکی یا مادی ہے کہ رکنا کف کا پھر نہ کرنا اوٹلیوں کا وقت شاک کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

فصل قراءت کے بیان میں

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو اوامین اختیار کرے اور قضا میں جو
 آہستہ پڑھے اور ادنیٰ درجہ پکارے یہ کہ دو بار سے دو بار سے اور سر کا یہ کہ فقط آپ سے اور یہی صحیح ہے اور حضورؐ کی نزدیک آنی پر یہ
 ہو گا کہ پکار آپ سے اور ادنیٰ ہو گا کہ یہ کہ فقط صحیح حروف کی ہو تو طلاق اور عتاق اور جو چیزیں کہ بولنے سے متعلق ہیں اگر اس طرح
 جو اپنے تین سنائی دیکھ واقع ہو گئے **ف** اور ظہر اور عصر میں پکار کے کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام صلواۃ
 التہائم کما یحییٰ نمازوں کی گونگی ہے اور مراد یہ کہ کیا وسیم قراءت ایسی کہ سنائی دیکھ نہیں یہ حدیث ہادیہ میں ہے لیکن کہا ہونے
 لا آصل لہ یعنی نہیں پہل اصل حدیث کی اور روایت کیا اسکو عبد الرحمن بن مصنف میں قول مجاہد اور ابی عبید رضی اللہ عنہما
 اور سورہ ہر چہ تین صحیح ہے شمار آئی ہیں اور وسیم اتفاق صحابہ ومن بعدہم کا ہر اسی سبب سے کہ کوئی حدیث صحیح
 ذکر کرنے کی حاجت نہیں اور جمعہ اور عیدین کے چہر میں بہت حدیثیں ہیں روایت کیا جامعہ نے سو ابنا حسی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ میں **سَبَّحَ سُبُّوحٌ بِرَّكَاتٍ اَلَا اَعْلٰی اور اهل اَمَنَاتٍ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ** اور صحیح مسلم میں ہے
 ابی واقد لینی سے کہ چاہا مجھے عرضے کہ کیا پڑھتے تھے رسول صلی اللہ علیہ وسلم عید اضحیٰ اور عید الفطر میں کہا کہ پڑھتے تھے **ق**
وَالْفَرْدَانِ الْحَمْدُ وَاقْفَیْ بِتِ الشَّاعَةِ اگر عشا کی دو رکعتوں اول میں رت نہ پڑھے اخیر کی دو رکعتوں میں بعد فاتحہ
 پڑھے اور فاتحہ اور سورت دونوں کا پڑھے اگر امام ہے اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتوں میں جو پڑھے تو پھر پہلی رکعتوں میں پڑھے کیونکہ وہی
 رکعتوں میں بھی فاتحہ پڑھا جائے اور پہلی رکعتوں کا بھی فاتحہ اور وسیم پڑھے گا تو ایک رکعت میں دو فاتحہ لازم آویں گے اور تکرار فاتحہ کی بھی
 اور قراءت فرض ایک آیت ہی اور آیت پڑھنے والا کندہ کار ہو گا سبب ترک واجب کے اور جو سفر میں جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورت چاہے پڑھے
 اور اگر میں جو نماز سورہ بروج وانشق کے پڑھے اور قراءت میں فجر اور ظہر میں حجرات بروج تک جو سورت چاہے پڑھے اور غزیر
 عشا میں بروج تک اور مغرب میں لم یکن سے آخر تک جو سورت چاہے پڑھے **ف** اور پہل وسیم ہو ووجود روایت کیا عبد الرحمن بن
 مصنف میں **اَحَبُّ نَاسِ قِبَانِ النَّوَابِیِّ عَنْ عَلِیِّ بْنِ زَکِیِّ بْنِ جَدَّحَانَ عَنِ اَحْمَدَیْنِ وَغَیْرِہُمْ قَالَ کَتَبَ عَلَیَّہُ**
اِلٰی اَبِی مَوْسٰی اَلْاَشْعَرِیِّ اَنْ اَقْرَأَ فِی الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَّلِ وَفِی الْوُشَاۃِ نَعَا سَطِ الْمُفْصَّلِ وَفِی
الْقُبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَّلِ میں لکھا عمر بن زید عن ابی موسیٰ اشعری سے کہ پڑھ مغرب میں قصار مفصل یعنی لم یکن سے آخر تک اور عشا میں
 اوسا مفصل یعنی بروج تک اور صبح میں طویل مفصل یعنی حجرات سے بروج تک **ک** اور جو ضرورت ہو تو صبا ہو سکے اور ایک
 سورت کا وسیم نماز میں کرنا مکروہ اور مقصدی چکا کھڑا ہے اور سننے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو
 اور چاہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکے واسطے امام ہو تو قراءت امام کی کافی ہے اور اسکو اور فرمایا کیا ہو واسطے میرے
 جگہ لکھا جاتا ہوں قرآن میں یعنی جب لوگ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہیں تو خیال انکی طرف ہلکے قراءت قرآن میں خلل نہ پڑے
ف اور حدیث پہلی مروی ہے متعدد طریقوں سے جابر بن عبد اللہ سے اور ضعیف کی گئی اور اختلاف کیا ضعیف کرنے والوں نے تاہم
 رفع او سکے کے مثل ارقطنی اور بعضی کے اور ابن مسعود کے کہ صحیح ہے کہ مرسل ہے اسواسطے کہ حنابلہ نے نقل و نون و فغان اور ابی لاجب
 اور عبد اللہ بن مسعود اور ابی خالد الدلانی اور جریر اور عبد اللہ بن زائدہ اور زہیر بن رعایت کیا اسکو موسیٰ بن ابی عایشہ سے

نماز جمعہ اور نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو اوامین اختیار کرے اور قضا میں جو

علیہ وسلم نے قدرت الیک جو ان کی انصاف سے سونپا دیا ہوئی یہ آیت وَاِذَا قُمْتَ مِنَ الْقُرْآنِ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ وَانْقَضَتْ
اور روایت کیا ابن مہدی نے تفسیر میں کہ کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں بیچا امام کے

ص باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت مومکہ ہے قریب واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت سنن ہوتی ہیں
نہیں تھکتے کرنا ہوسکتا مگر منافق اور یہ حدیث ہے کہ جماعت میں ہر ایک امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں نے امام ابو حنیفہ سے
جماعت کو کچھ کچھ وغیرہ کے تو کہا لا اُحِبُّ قُلُوبَ الْغَائِبِينَ دوست رکھتا ہوں میں ترک اسکا اور امام محمد نے بطریق حدیث میں
خصت ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تہجد ہو جاوین نعلین تو نماز اپنی جگہ میں پڑھنی اس وقت تکلیف جماعت میں
اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت کمالیہ کے اذن ترک جماعت کا دنیا اخراج کیا اسکا
اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سننے نہ سکا اور نہ آئے جماعت میں تو نماز میں
مگر غرض سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری سلم پر ہے **ص** اور بہتر امامت کے لیے جو احکام نماز کو خوب
جانتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پڑھنے کا زیادہ ہو پھر جو سننے میں زیادہ ہو **ف** رعایت کیا جماعت نے سوا ہمارے کسی کہ دنیا
ضرورت کے امامت کے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو اگر قرات میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اگر
سنت کے جانتے میں برابر ہوں تو جو اقامہ ہو ہجرت میں اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ
اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل خا علم ہستہ کے فَاَقْفَهُمْ ثُمَّ فَقَهَا اَيْنِي جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ میں برابر ہوں
تو جو سن میں بڑا ہو کما شیخ کمال الدین کہ یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ابن ماجہ
نے زب صحیح ابو مسعود انصاری سے اسناد اسکو ابو یوسف الفاظ یہ ہیں يَوْمَ الْقَوْمِ اَقْرَبُ وَهُوَ كِتَابُ اللَّهِ فَاِنْ كَانَ قَوْمًا
فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَلَا عِلْمَ بِالشَّيْءِ فَاِنْ كَانَ قَوْمًا بِالْعِلْمِ فِي الشَّيْءِ سَوَاءً فَلَا عِلْمَ بِالشَّيْءِ فَاِنْ كَانَ قَوْمًا
فِي الْفَهْمِ سَوَاءً فَلَا عِلْمَ بِالشَّيْءِ اَيْنِي اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پھر جو سن میں بڑا ہو اور فوایا کہ امامت کے لیے ایک
شخص دوسرے شخص کی امامت کی جا میں اور نہ بیشعہ اس کے گھر میں اس کے گھر پر چاؤ اس کی عزت کی جگہ بیشعہ کی پرشلا ایک مکان میں
فرش ہو اور ایک صاحب مکان کا مقام حدیث ہے کہ اس میں مسند وغیرہ زیادہ اہتمام ہے تو بغیر اذن اس کے کہ یہ نہیں چاہیے
کہ اس کی جا پڑھنے کا اور روایت کیا عطاء کہ امامت کے قومی جو امین افتہ بونی قصدا لا ہو کو اس حدیث میں
اور ہمارے خوب میں مخالفت نہیں کیونکہ مراد اقراسے اعلم بالقرارت ہے اور قرارت بھی ایک سنن میں ہے جو نقص اس میں ہے کہ بعد اسکو
پھر اعلم ہاستہ جو ارشاد فرمایا تو اس سے کیا مراد ہو گا اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اس میں نے میں جو اقرار ہوتے تھے
وہی علم بھی ہوتے تھے خلاف اس نے کہ اکثر لوگ اقرار ہوتے ہیں اور اعلم میں ہے سبب واسطے ہے مقدم کیا احکم کو اقرار پر
اور روایت کیا حاکم نے کلامت کریم میں کہ وہ لوگ جو بہترین تم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کما شیخ ابن الہمام
فتح القدیر میں وَاِلَّا فَالضَّعِيفُ غَيْرُ الْوَضْعِ يَمْلِكُ يَدَهُ فِي فَضَائِلِ الْاَعْمَالِ مِثْلُ يَدِ الضَّعِيفِ عَلٰى مَا جَاءَ فِي
فَضَائِلِ الْعَالَمِ **ص** اور نماز عظام کو رکن اور فاسق اور فاسق اور بدعتی کے اور دلالت کے ہے کہ وہ

غلام کے بیچے کو اس واسطے کہ اسکو خدمت سے فراغت نہیں کہ احکام نماز سکے اور گناہ کا اثر جاہل ہوتے ہیں اور فاسق کو منہ پر
دین کا نہیں اور اندھا نہا ہوا ہے پر نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہیں کہ اسکو تعلیم کرے اور لوگ اسکی امامت نہ
کروہ جائینگے اور بیتی کے بیچے بھی اسواسطے مکروہ ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ اسکی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اسکا اوپر
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نہاک سے بسند صحیح کہا انھوں نے امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوں اور
روایت کیا سعد بن جبیر سے کہ انھوں نے اندھا امامت کرے اور روایت کیا زیاد بن میسر سے کہ ایک بوجھا بیٹے انس بن مالک سے
کہ اندھا امامت کرے کہ ایک استیاجی یوسکی نکلا اور کہا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامیہ عن حمیس عن العباسیہ عن یزید
أن أبا جحلی بنی ہامامۃ الکفر ابی یعنی ابی محاز نے مکروہ رکھا امامت اعرابی کو اور غلام جب غیریہ ہو تو امامت اسکی
مکروہ نہیں روایت کیا اوسینے حدیث شامیہ عن ابی جحلی کہ سئل عن امامۃ العبدیہ کا کفر ابی
فقال العبدیہ افقہ احب الی یعنی غلام جب غیریہ ہو تو دوست تر ہوئے دیکھ سیر واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت
اسواسطے مکروہ ہے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیث شامیہ عن الثقیف عن یحییٰ بن سعید قال بلغنی
أن محمد بن عبد العزیز قال لرجل کان یؤثم فکان بالقیق لا یعرف من ولده فنهاہ أن یؤثمهم
یعنی تھا ایک شخص امامت کرنا قوم کی تحقیق میں اور نہیں معلوم تھا کہ کس کا لڑکا ہی سو منہ کیا اسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت
اور کہا حدیث شامیہ عن یحییٰ عن محمد بن ابی جحلی کہ سئل عن امامۃ العبدیہ یعنی مکروہ
رکھی مجاہد امامت ولد الزنا کی اور جہل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہیں دوست رکھتا ہوں میں کہ قاری ہمارے آہ ہوں بھائی
اسکا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت آثار اس باب میں اور اگر یہ لوگ امامت کر لیں تو نماز جائز ہوگی کیونکہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے
فرمایا چھوٹا بچہ ہر نیک بکے روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ارقطبی نے اور یحییٰ بن معین نے لیکن ہمارے نزدیک محبت ہر
اور اس مثنیٰ کو روایت کیا ابونعیم اور بخاری نے اور وہ طریقہ ضعیف ہے اور جامعہ عورتوں کی جو امام مرد ہو کہ مکروہ ہے اور
اگر جماعت کی جو عورت امام ہو وہ معتد چونکہ برابر کھڑی ہوگی اور کہا ہوا ایسا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا صاحب ہا اپنے
کہ یہ حکم ابتدا اسلام میں تھا اور کلام کیا اوسینے شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس باب میں چند روایتیں اور روایت
عبدالرزاق نے براہیم بن محمد سے انھوں نے داؤد بن یحییٰ سے انھوں نے عکرمہ سے انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے امامت کرے عورت
عورتوں کی اور کھڑی ہو انکے بیچ میں اور اسے معلوم نہیں ہوا کہ حدیث امامت نے اسکی منسوخ نہ ہو جائے نہ ہو کہ ابن عباس کو نافع
نہ پہنچا ہو کہ اور حدیث میں آیا ہے کہ نماز عورت کی بہتر ہے گھر میں اور گھر سے تہ خلے میں روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے
صحیح میں اور روایت کیا ابن خزیمہ نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے نماز عورت کی افضل ہے اپنے تاریک گھر میں اور نہ صبح
معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیز جماعت کی گنجائش نہیں بھتیں اور حق یہ ہے کہ یہ حدیثین ال میں اوپر کہ اسیت مطلق جماعت کے اور خصوصیت
جماعت خاص کی نہیں کلام ہمارا جماعت خاص میں ہے اور روایت ہے کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے حکم کیا تھا ایک عورت کو کہ امامت
اپنے گھر والوں کی اور یزید بن عمرؓ فرمایا تھا اس کے واسطے لیکن اسناد اسکا ضعیف ہے اور توشیح کی اسکی ابن عباس نے کتاب الفتن میں
انھوں نے قلع القدر میں ہے اور مرد کو عورتوں کی امامت کرنا مکروہ نہیں اور بیان کیے ہیں اس باب میں ابن ابی شیبہ نے آثار

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہے **ف** جو ان عورتوں کا ہر نماز بات میں اور پڑھیں گے کا نذر اور عرصہ میں حاضر ہو نہ کہ وہ جو نماز غیر
 غریب مشائیر پڑھیں گے ان کا ذکر نہیں **ف** اور جانا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہوا کہ نہ منع کرو لوگوں کو
 اس کی مسجد میں اس کی عورتوں کو یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب ان بچے عورت محلے کی مسجد میں جانے کی قیاس نہ کر
 اس کو اور میل نہ ملے کہ یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو مشائیر حاضر ہونے سے اور صحیح مسلم میں یہ منع کر د
 عورتوں کو مسجد میں جانے سے مگر ان کا کہنی رات کو جانے سے منع کرو اور فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ اگر کوئی کہتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو
 جو کالہ عورتوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں منع کرتے اور ان کو جیسا کہ منع کی گئیں عورتیں ہی اسرائیل کی اور رعایت کیا علیہ السلام
 نے تمہارے عہد میں عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ای او بیوں منع کر د عورتوں کو زینت پہننے سے اور آرایش کھانے کی
 راہ سے مسجد میں کہ چونکہ ہمیں رحمت کی ہے گئے ہی اسرائیل ہاں تک کہ عورتیں ان کی کھانے کی راہ سے مسجد میں اور مسجد بھی ہو کہ اس
 زمانے میں جو ممالک ہند میں احتیاط اور تقویٰ اور قضا دینداری یہ کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نہ نکلے اور منع کیا کہ
 نکلنے سے اور اسی پر فتویٰ ہے **ص** متوضی کو مستقیم کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کو کچھ دیر سیدھے کھڑے ہونے کا
 کو بیٹھ کر کچھ پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اشارے سے پڑھنے والے کے اوٹھل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے
 اقتدا درست ہے **ف** پہلے مسئلے میں خلاف ہے محمد رحمہ اللہ کا ان کے نزدیک جائز نہیں اور تیسرے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے
 اور وہی قیاس بلکہ ترک کیا جتنے اہل قیاس کو ساتھ نفس کے اور وہ یہ کہ پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پیچھے
 اور لوگ ان کے پیچھے کھڑے تھے اور پڑھی حضرت ابو بکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت میں اور صحیح ہو میں
 اس میں بہت روایتیں اور خارج کیا اس کا بخاری سلم نے **ص** اقتدا مرد کی ساتھ عورت اور لڑکے کے اور خشتے کے اور پاک کی ساتھ نہ
 اور قاری کی ساتھ آن پڑھے کے اور پیچھے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ نہ کرنے والے کی ساتھ اشارے کے پڑھنے والے کے اور فرض
 پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہے اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہے
 تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **ف** اقتدا ساتھ عورت اور لڑکے کے اسی طرح جائز نہیں کہ لڑکے کے اوپر تو نماز نفل
 اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو
 عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا ان کو اللہ اور مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں کہ کہا تھا اور عمر بن عبد العزیز نے کہ نہ امامت کرے لوگ
 قبل احکام کے فرض میں اور بغیر فرض میں اور ایسا ہی مروی ہے امام اور مجاہد اور اشعث کہتے ہیں کہ نہ امامت کرے لڑکے تک
 اس کو احکام ہو سکا اور کہا ابراہیم خنی نے نہیں حرج ہے کہ امامت کرے لڑکے قبل احکام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں **ص**
 امام قرات کا طول کرے اور اسی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری زیادہ طول کرے مگر نماز فجر میں **ف** کیونکہ مروی ہے
 صحیحین میں کہ جب امامت کرے تم میں کوئی توجہ نہ کیا کہ تخفیف کرے نماز میں کیونکہ جماعت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سب ملے
 لوگ ہیں اور جب ایسا پڑھے تو جتنا چاہے طول کرے اور سلم میں یہ کہ اس میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے سب ملے اور
 صحیحین میں یہ کہ اس میں ضعیف کسی امام کے پیچھے یا وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور اس سے یہ کہ
 قرات سنو نہ زیادہ کم کرے جیسا کہ اوپر بیان ہوا اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ایک بار شروع کی سورہ بقرہ نماز میں جو سلام پڑھا ایک شخص نے

اور اکیلے پڑھنے کا گیا اور منہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عثمان بن مظعون کو سجدہ رکعت لامل اور اقرار
باسم ربک اور شکر و تحمید وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ یہ غرض بہر صورت رعایت حال ضرور
اور سید طحطاوی میں بھی نہایت قول کرنا مذکور ہے بلکہ ایک بات میں جلوگنہم کرتے ہیں جماعت کے مذکورہ تین میں سے کم نہیں ہے
ص جب مقتدی ایک ہوا امام اسکو وہی طرف کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام کے برعکس اور اوکو حکم اخیر کا کرے
کیونکہ ایک آدمی کا گناہ بڑھنا بہت آویس ہے جتنے سے آسان ہے **ف** پہلے مسئلے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت طحطاوی سے
کہ رامین ایک ات نزدیک سیویہ نبی حارث ہلالیہ کے سو کھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کو رات میں تو کھڑا ہوا میں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو کھڑا سیویہ اور کر لیا بھگوانہی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری سلم وغیرہ میں ہے اور اگر
اوسکے پیچھے یا بائیں طرف ہو کے نماز پڑھے تو جائز ہے لیکن گناہگار ہو گا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہر ایک نزدیک
اونسے آگے بڑھ کے نماز پڑھا تو امام ابی ہوشب کے نزدیک سچ میں دن دنوں آدمیوں کو کھڑا ہو کر اور حضرت عبداللہ بن مسعود کھڑا کیا
اور صلوات کو دلہنے بائیں اور آپ سچ میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ مسلم
اور کہا ابن عبد البر نے نہیں سچ میں ہر دفعہ اوسکا اور صحیح ان کے نزدیک وقف ہے یا میں سجدہ پر اور کہا نووی خلاصہ میں ایسا ہی اور اخراج کیا
اوسکا مسلم نے دو طریقوں سے اور ایک طریقے سے تیس میں فقط رفع ہے اور دو میں رفع نہیں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی
جابر بنی اللہ نے موافق مذہب ہمارے کے اور انس نے کہ لوہی داوی ملیک نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سو کھایا
آپ پر کھانے ہوتا نماز پڑھوں میں آخر میان تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور یتیم پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور داوی میری
ہے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے لیست انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے تھے
امام سمیت پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور آگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برابر بن جبرہ انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں نے
جب جن تین آدمی تو گناہ ہوا فتنے ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ انس سے مانند اسکے جو اوپر گذرا اور یہی مذہب ہے اکثر صحابہ
اور تابعین کا **ص** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر نہیں **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی
علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی پھر ظاہر ہو کہ وہ بیوضو تھا یا جنب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور یہ
حدیث غریب ہے نہیں بابا اوسکو سینے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب التار میں حدیث بیان کی ہے ابراہیم بن یزید کی نے
انھوں نے عمرو بن زیاد سے انھوں نے حضرت علی سے کہ کہا انھوں نے اوس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جنب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا
اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز بھولے سے اور وہ جنب تھے یا بے وضو تھے
تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادہ کا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا
امام ضامن یہ روایت بولنی امام سے کہ کہ نماز پڑھی عمر نے ساتھ آدمیوں کی جماعت سے جنب ہوا اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا
حضرت علی نے کہ چاہیے جسے تھا کہ ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو جمع کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی کے روایت کیا اسکو
عبد الرزاق نے اور وجہ روایت کیا اور قطنی نے جو پڑھے انھوں نے ضحاک بن مزاحم سے انھوں نے براہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
جو امام بھول جاوے اور نماز پڑھا تو قوم کی اور وہ جنب ہو تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اوہ کی اور غسل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا

۱۰

بیچ نماز

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی حکم ہے ضعیف ہے جو یہ مترک ہو اور نہ نماز کے نہ میں ملاقات کی برابر کی اور نہ نماز کا
ص اور پہلے مرصع باندھیں پھر رک کے پھر ختنے پھر عورتیں **ف** ایسے حدیث میں آیا ہے اور فرمایا حضرت علی
 علیہ وسلم نے قریب ہوں مجھے عقل والے لوگ یعنی بالغ پھر جو اپنے نزدیک میں پھر جو اپنے نزدیک میں آخر حدیث میں حدیث کیا ہے کہ
 مسلمان اور زیدی اور ابو داؤد اور نسائی نے اوصاف میں چاہے کہ خوب ملے کہ مرے ہوں اور چاہے باقی نہ ہے اور جو شخص صوم کی
 جائزگی کو نہ کہے یعنی اوس میں کھڑا ہو جو کسی اور کو اوس میں کھڑا کرے تو حدیث میں ہے کہ مغفرت ہوگی اور اس کی روایت کیا ہے کہ
 ہزارے اسناد حسن سے اور بہت سی روایتیں ہیں اب میں آتی ہیں نسخ القدر میں سب مذکور ہیں اور غرضی اور کسکو کہتے ہیں کہ اوس میں
 عورت اور مرد دونوں کے خلافت میں جو ہوں اور اوسکو عورت پر مقدم کیا کیونکہ ایک شایعہ مرد کا اوس میں موجود ہے اور مرد کو سب
 مؤخر کیا کیونکہ ایک شایعہ عورت کا اوس میں ہے جو عورت پر مقدم ہے پہلو میں برابر ہو گئی اور بیچ میں کچھ جامل نہیں اور وہ
 عورت ملائی مشہور ہے اور امام نے اوس کی امامت کی نیت کی ہے اور نماز میں دونوں شریک ہیں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہے نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت کے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریر کے
 تحریر پر بنا کر اپنے لئے ہوں اور اون کے واسطے امام ہو اوس نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا حقیقہ مثلاً دونوں میں سے
 یا حکم مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں حدیث ہو اور اوس نے عورت بنائی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور سبق کی اگر اسبق کے ادا کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو گئی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی بیعت ہے
 اور اگر نیت کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اقتدا کرے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو اقتدا
 اوس کی صحیح نہ ہوگی مگر یہ کہ امام اوس کی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر مرد کے اقتدا نہیں کیا ایک ولایت میں نیت امام کی نہیں ہو
 ایک ولایت میں شیخ و تلمیذ اور بعض اس کی شرح و قایہ عربی میں خوب ہے سکا جی چاہے کہ لے اور اگر امامت کی ان پر ہے فارغ رائے ہو
 کی تو سب کی نماز فاسد ہوئی یا کسی کو خطیفہ کیا اگر تحصیل کے بعد متون میں سب کی نماز فاسد ہو جاوے گی لیکن نماز قاری کی سوا اس کے اوس نے قاری
 باوجود قدرت کے ترک کیا اور نماز ان میں ہوں کی سوا اس کے باوجود عورت کی جماعت کی تو چاہے کہ قاری کے ساتھ اقتدا کریں تاکہ
 قرات و سب ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا اون لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلاف امام زفر کا ہے

باب حدث میں بیچ نماز کے

مصلیٰ اگر نماز میں حدیث ہو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو جائے
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک شروع پڑھے اور باقی نماز کو بنا کرے کیونکہ حدیث
 منافی نماز کا ہے اور چنانچہ فاسد کرتا ہے نماز کو یہی موافق قیاس و لکن ترک کیا جس نے پس اس کے جو فرمایا۔ سوانہ مہدی
 علیہ وسلم نے جو شخص قریب سے یا کسی دوسری جگہ سے یا نیت کی اوس کی نماز میں تو چاہے کہ پھرے اور وضو کرے اور نماز کے
 اپنی نماز پڑھ کر حدیث پڑھ کر دے تو اتھن وضو کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اوس کے موقوف اور پھر اور علی
 اور ابو بکر صدیق کے اصحاب میں عمر و سلطان فارسی رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور ابوسعید سے مثل حلقہ و طائوس اور سالم اور سعید
 بن جابر و شعیب اور ابی ہریرہ و عطاء اور کمال اور سعید بن المسیب و حماد بن عمار و روایت کیا ابن ابی شیبہ حدیث

باب الحدیث فی الصلوة

حضرت عائشہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کو تو چاہیے کہ کہتے رہے
 ناک اپنی پھر پھر اور ان میں سے ملو ناک سے خون نکلے ہر اسی واسطے کہ فلاں کہ پڑھے یہ ننگ اپنی **ص** اور اگر امام کو حد
 ہو تو غنہ یواج میں کسی کو خلیفہ کرنے پر ضرور ہے اور نماز جان وضو کیا ہو اس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور شخص کیلے
 ہو کہ وہ بھی وضو کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہو جاوے اور اگر فارغ نہیں ہوا امام خلیفہ کے پیچھے ملے کو تمام کرے
 اور مقتدی بھی ایسا ہی کرے **ف** کیونکہ روایت حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے کسی کو کرے یا ننگے پاؤں کسی پھوٹے ہوئے
 کتے لے ہاتھ لپٹا اور پروردگار کے لئے کرے اپنی جگہ پر اور کو جسکو کوئی حدیث نہ پونہ ہو یا ایسا ہی کہے میں اور کاشیخ ابن ابی اسلم
 غریب ہو اور اس پر جماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن السمر نے عمر اور علی سے اور روایت کیا انہوں نے حضرت ابن عباس
 سے کہ کھلے ہمارے اور حضرت عمر واسطے نماز پڑھنے کے توجہ اصل چو نہ نماز میں تو کچھ انھوں نے ہاتھ ایک شخص کا جو ان کے داہنی طرف تھا
 پھر چہرے تھے منوں کو توجہ نماز پڑھنے کے کیا کیا کہ حضرت عمر نماز پڑھتے ہیں پیچھا ایک تنوں کے توجہ ادا کری انھوں نے ناک کیا
 توجہ اصل ہوا میں نماز میں تو دیکھی سینے ایک چیز اور چھو اپنے اسکو ہاتھ سے تو پاؤں سینے اور کو تری مذی کی اور روایت کیا بخاری
 نے عمر بن یونس اختلاف کو معنی خلیفہ کرنے کو اور روایت کیا سعید نے کہا کہ نماز پڑھنے ساتھ ہمارے حضرت علیؓ نے ایک فرس کو کسیر
 پھوٹی لٹوئی سو کچھ ہاتھ ایک شخص کا اور آگے کیا اسکو اور پھر وہاں سے اور صاحبین کی تسبیح ہو جو روایت کیا ترمذی نے عبد اللہ بن
 بن ابی اسلم کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلسہ واسطے آخر نماز کے قبل
 سلام کے تو تحقیق کعبا نہ ہوئی نماز اسکی اور کعبا ترمذی نے نہیں ہر اسناد اسکا قوی اور مضطرب کیا ہو اسکی ہناد میں **ص**
 اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور اسکو احتلام ہو یا قہقہہ کیا یا قصد
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست اور سپر ٹپٹی یا اس کے زخم سے خون جاری ہو یا اوسنے جا نا کہ سینے
 حدیث کیا اور مسجد یا صفوں سے نکل گیا پھر اسکو معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے
 پڑھے اور اگر مسجد یا صفوں سے باہر مسجد کے نہیں نکلا اور صفوں سے بھی تجاوز نہیں ہوا تو بنا کر نادرست ہی اور اگر بعد تشہد کے جان
 حدیث یا کوئی اور عمل ثانی صلوٰۃ کے کیا نماز اسکی تمام ہو جاوے گی اور بعد تشہد کے اگر تیمم کرنے والے پانی پر قدرت پانی یا موزہ اوسنے
 تھوڑے عمل سے جو ثانی نماز نہیں اوتار لیا یا مدت مسجد کی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو مسودت یا داگئی یا ننگے نے کپڑا پایا یا اشارہ
 کرنے والا کوئی اور مسجد پر قادر ہو گیا یا ترتیب دے کو نماز قضا یا داگئی اور اسکا بیان ملے آو گیا یا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا
 فجر میں آفتاب نکل آیا یا نماز میں سے کسی کو وقت لگ گیا یا عذر والے کا حذر زائل ہو گیا یا پتی زخم سے تندرستی کے سبب گری
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد تشہد کے
 امام نے قہقہہ کیا یا قصد حدیث کیا یا سبق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر یا تمین کہیں یا مسجد سے نکل گیا تو جائز ہوگی اور اگر امام
 قرات میں لگ گیا تو دوسرے کو خلیفہ کرنا درست ہے اگر کہ ایک ایسے پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھا کہ نماز جائز ہو جاوے گی اور خلیفہ
 نماز فاسد ہوگی مگر امام نے سبق کو خلیفہ کی تو درست ہے اور سبق نماز کو تمام کرے اور مدد کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سہم پیرے
 اور سبق باقی نماز اپنی پڑھ سکے **ف** سبق یا دوسکو کہتے ہیں جو بعد ایک نکتہ یا دو رکعت یا زیادہ کے شریک ہو جاوے اور

تکاح کرے یا بجا کر دینا دے تیرہ عین کما یا اپنا چودھویں عمل کثیر کرنا اور عمل کثیر بعضوں کے نزدیک وہ جو حسین و فون ہاتھوں
 اگانے کی حاجت ہو اور بعضوں کے نزدیک عمل کثیر وہ جو جسکو عمل کثیر جانے اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کے قریب ہو اور اگر کسی تک
 رکعت نماز پڑھی اور پھر نیت بجا کی اور تکبیر تحریر کی لیکن ہاتھ نہ اٹھائے تو اگر دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہو یا کسی کو مستحبین
 محسوب ہوگی اور اگر وہی نماز پڑھتا ہو تو یہ رکعت اوچھین محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز میں روکو
 یا عمل قلیل کرے یعنی عمل کثیر تک جو پہنچے یا ذکر سے کما سنے یا کوئی اس کے سامنے سے گزر جائے تو نماز نہیں جاتی اور گزرنے والا
 گنہگار ہو تا ہی اگر مقام سجدہ میں نہ پڑھے کسی چیز حاصل کے گزرنے اور پوشیدہ ہو کر نہ شخص اگر سجدہ میں نماز پڑھتا ہو تو جس جگہ
 گزر گیا گنہگار ہوگا اور اگر بڑی سجدہ یا نخل میں پڑھتا ہو تو بعضوں کے نزدیک اگر مقام سجدہ میں گزر گیا تو گنہگار ہوگا والا نہیں ہوگا اور بعضوں
 کے نزدیک جہاں تک لوہی نظر مقام سجدہ پر نظر کرنے میں پہنچتی ہو وہ مقام سجدہ میں داخل ہو تو اگر کوئی شخص مکان پر پڑھتا ہو
 اور پہنچے مکان کے کوئی گزرتا تو اول روایت کے موافق گنہگار ہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گزرنے والا کے اور اصلی کے کچھ
 احضار مقابل ہوئے تو گنہگار ہوگا ورنہ گنہگار ہوگا **ف** ما ناہا سبب کہ گزرتا نمازی کے سامنے سے نماز میں نہایت برا ہو اور برائی
 میں اسکی معلومیت صحیحہ وارد ہوئی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جانے گزرنے والا سامنے اصلی کے کہ کیا عذاب ہو اور
 البعضہ ہو اور اس کے واسطے کہ مقرر ہے چالیس اس کے گزرتا ہو اور اس کے سامنے سے کہا ابو انضر راوی کہ نہیں جانتا میں کیا شائے
 فرمایا آپ نے چالیس دن یا چالیس سال اور روایت کیا اسکو بزار نے اور اوچھین اربعین خریفا یعنی چالیس خریفانہ
 بعضوں کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا گناہ یا گناہ حاصل جابہ نماز جاتی رہتی ہو اور سہارے نزدیک کیسے گزرنے سے نماز نہیں جاتی
 دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہیں قرنی ہی نماز کو کوئی چیز اور دفع کرنا اسکو جہاں تک کہ طاقت رکھو کیونکہ وہ
 شیطان ہے روایت کیا اسکو علی بن سنان نے سوانہ میں اور سند میں اسکی مجالد ہے اور اوچھین کلام ہے اور بخاری میں ہے کہ اس شخص سے
 لڑائی کرے کیونکہ وہ شیطان ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سالم بن عبد اللہ انھوں نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور ابو بکر اور عمرؓ نے کہا کہ نہیں قطع کرنا نماز کو کچھ پس دفع کر دیا جہاں تک کہ طاقت ہو اور ضعیف کیا دفع اسکا اور وقف کیا اسکا تو کیا
 اور کہا وہی شرح صحیح مسلم میں حدیث کہ لا یقطع الصلوٰۃ مہر و دہن و شیخ ضعیف ہے اور کہا شیخ ابن المہام نے کہ نہیں ہے کہ وہ جو
 حسن اس واسطے کہ وہ مروی ہے جو نہ طریق سے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور یہ روایتیں ابو داؤد اور
 دارقطنی اور صحیح اوسط طبرانی میں ہے اور بہر حال نہیں برابر ہے اس کے صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ذر سے کہ قطع کرنا ہی صلوٰۃ کو جب نہوش
 اصلی کے مانند کڑی بالان اوس کے کتا سیاہ اور عورت اور گدھا کا ہنسنے کہ کیا سبب ہے کہ کتے سیاہ کو فرمایا اور سرخ کتے کو نہ کہا
 اونیٹہ بھائی سیر کے پوجا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھے سو کہا کہ کتا سیاہ شیطان ہے کہا ام المومنین
 نہیں شک ہے کہ کتا نماز کو توڑ دینا جو لیکن سیر دل میں گہرے اور عورت سے شک ہے کہ ابن ابی جوزیٰ اور کہا امام احمد نے یہ قول اس واسطے
 کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ میں ایسی تھی رات کو حضرت کے سامنے نماز پڑھتے تھے چوبیس سجدہ کرتے
 ہوا تھبتے تھے ہاتھ سے سیر اور گھروں میں اوس دن چھاغہ تھبتے دایک دو سو نمازی سلم خیر مانے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے
 صحیح جہاں بن عباس سے کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے نماز پڑھتے تھے سوا نو نماز میں گدھے پر اور چوڑا سینے اسکو لگے

۱۲۲

صف کے سو کچھ پروا کی اور کسی اپنے اور زبانی ہنسنے لگے میں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ نے
اسنا صحیح کے گناہوں میں کہتے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ہے فضل بن عباس سے کہ زبانت کی جگہ نبی صلی
علیہ وسلم نے سچ جھگڑ کے اور ہماری ایک کتابیا جھوٹی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور وہ
اونکے سامنے تھیں تو نہ زجر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اور کئے کا ایک حکم ہے
اگر قید ہو فنگ کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو ابلتہ کوئی حدیث اس سے سچ سے نہیں لی واللہ اعلم وعلیہ السلام **شخص**
جھگڑ میں نماز پڑھتا ہے وہ مقام سجدہ میں دونوں بروحیت ایک ایک برکے برابر ستر کھڑا کرے کہ طول اسکا ایک گز کا ہو وگرنہ ایک
اوٹھل کا موٹا اور ستر کو رکھ دینا زمین پر یا جگہ ستر کے زمین پر نہ کہیں چلنا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف قریب ہونا چاہیے
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حاکم نے اور روایت
اسکو ابو داؤد نے اور اوہمین نے کہ قطع کرے شیطان نماز اسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کرے
سنا پنے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو نضر کرے گا جگہ جو سامنے سے ہو گا اور اخراج کیا سلم نے عایشہ سے کہ پوچھے گئے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے تو کہ میں تیرے صلی سے سو کا مثل لکڑی بالان کے اور ہر گز میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا عاجز ہو کوئی تم میں کا اس کے جب نماز پڑھے صحر میں یکہ ہو آگے اس کے مثل بالان اونٹ کے اور یہ حدیث لفظ سے نہیں ملی اور
گو سے مراد ایک ٹاٹھ ہے اور یہی گز شریع میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جھگڑ میں تو کہ سنا
اپنا ایک ستر یا سیاہی ہے یا کہ میں اور گمشدہ کمال الدین ابن الہمام کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی لیکن روایت کیا ابن جبار اور
حاکم نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور ہر گز
اسکو جو گز سے اس کے سامنے ہو کہ اور روایت کیا اسکو احمد اور یزید اور زیادہ کیا ابن جبار نے کہ اگر وہ انکار کرے تو لڑے اس سے
اور کرے ستر کو ایک ٹوٹی و دو ٹکے سامنے ہو اس کے روایت کیا ابو داؤد و ضباب و بن المقداد بن الاسود انھوں نے اپنے ہاں کہ
نہیں چکا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے گر کرتے اسکو مقابل اپنے ابرو یا پان
ابو کے اور نہیں قصہ کرتے تھے اسکو قصہ کہنے کی نفی نماز میں اسکی طرف نگاہ نہ کرتے تھے تاکہ تشبیہ ہو کہ ساتھ بت پرستوں کے
اور ولید بن کامل اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضباب مہمل ہے اور جواب سکا ہے کہ جبل قرن ثانی میں مقبول ہے اور وہ ستر کے
سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کرے اسکو دریا
آنحضرت کے بلکہ کرے اسکو بائیں ہر گز کے قابل اور روایت کیا ابو علی بن سکن نے اپنی سنن میں ضباب سے مثل اس کے اور ضعیف کیا
اس سے کہ احمد اور ابن جبر نے اور کما فتح القدر میں کہ دلیل ہے ابو حنبل کے **ص** اور اگر ستر ہو تو کوئی شخص گز نہ چا
باستعداد آدمی کے گز میں گزے تو اسکو تسبیح والہ سے سے منع کو سارے دونوں سے منع کرنا درست نہیں **ف** کیونکہ
اوہ گز کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کر دجھان تک کہ قدرت ہو اور اسکا سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
سنا تھا کہ سے دفع کیا اہم سلم کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اسکو ابن القطن نے کہ محمد بن
مہمل ہے اور نہیں چاہی جانی مالو کی لیکن صحت ابن ابی شیبہ یا ابن ماجہ میں اس کے پاس روایت ہے اور اسکا مہمل چلنا

وہیں فصل
نماز

نماز میں

ثابت نہیں ہوا کہ مال اور خدیج بن ہرک اخراج کیا ہو سکے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے کسی حادثہ ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کے روایت کیا ہو سکے **صل** اور امام کا سنو مقتدیوں کو بھی کفایت نہا ہوا اور جہاں اس میں کوئی ناو بجا یا ہوس گویا نہ ہو تو مسٹر کا گناہ درست ہوا کیونکہ نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لہذا کہ میں اور ان کے ساتھ ایک نیتو تھا اور عورتیں گئے گزرتے تھے اس کے اور ہر اور تھا واسطے قوم کے مسٹر اور روایت کیا ہو سکے بخاری مسلم نے اور اخراج کیا ہو واؤ اسی باب میں اسناد صحیح سے عبداللہ بن عمرو بن العاص سے

فصل کروہات نماز میں

چلتے سدل کپڑے کا اور وہ یہ ہر کچھاد کو سر پا کر دے پڑے اور اس کے کناروں کو چھوڑے اس طرح چھکے کہ زمین اور قبا میں نہ لگدڑھوں پڑے اور وہ نفل آستین کو با تھون ہین پڑے اور وہ نفل طرفوں کو نکاؤ **ف** اس واسطے کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سدل سے نماز میں اور اس کے آدھی ٹھانپ کو نہ اپنا رعایت کیا ہو سکے اور او اور حاکم نے اور روایت کیا بن ابی خنیس نے فقط کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کہ وہ نہ پڑے اپنا نماز میں لیکن اسناد میں کمی صحابی کا نام نہ گور نہیں ہر صورت ہمارے نزدیک حجت ہوا حضرت عبداللہ بن عباس نے منع کیا تاکہ کو چھپانے سے روایت کیا یہ کہ وہ نہ اور اسی طرح سعید بن مسیب اور ابی ہریرہ اور عطاء کر وہ کہتے تھے اس کو اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے منع کیا **ص** دو سر کپڑے کو سمیٹنا خاک اور فبار سے چسپ کرے یا بربک کیلنا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے کر وہ دھین اسطے تھامے تین چہرین عیث یعنی بیفائدہ کلام کرنا نماز میں اور نہ فساد کر میں اور ہنسی قہر میں روایت کیا ہو سکے فضا جی طریق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن عیاش سے انھوں نے عبداللہ بن یسار سے انھوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے مرسل **صل** چوتھے سب بالوں کا جمع کرنا یا بالوں کو لپیٹ کے جڑ میں داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا عبدالرزاق نے انھوں نے ثوری سے انھوں نے محمد بن اسد انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو رافع سے کہا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے اوش شخص کو کہ بانوہ ہمالیوں کو سر پر اور او سکھو ہر بن عرض کہتے ہیں اور روایت کیا اکھبرانی نے اور اوش شخص کے بچے نام سعید غیری کا لیا اور کہا انھوں نے ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا او سکھو بن ابی ہریرہ نے سفیان سے اوسى سند اور حجت اور یحییٰ بن یحویٰ بن صالح میں **صل** پانچویں انگلیوں کو چٹکانا **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ابی شہار کے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹاؤ اور انگلیوں کو اور تو نماز میں ہو کہ اور نہ بھارت میں بلکہ کاشمی نے کہ وہ کتاب ہو اور رافضی **صل** چھٹے گردن سے کہ دیکھنا اعلیٰ کلمہ کے گوشے سے بغیر گردن چپے کے کہ وہ نہیں **ف** کہ صاحب ہائے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر رہنے مسلک کو بکا تار اور کسٹ گروشی کرنا ہی البدنہ اتعات کو سے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں لی لیکن ولایت کیا بیہقی نے شعبان بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی ہوس کہ نماز پڑھے کٹے کہ کو مٹا دے اور ہر ایک فرشتہ کہ بکا تار اور ای بیچہ آدم کے کہ کہتا تو کہ کیا ہر نماز میں نہری اور کسٹ گروشی کرنا ہی تو وہ اتعات کرتا اور اتعات کے معنی یہ ہیں کہ بکا تار اور دیکھنا حدیث کیا حاکم نے اور صحیح کیا ہو سکے ابو داؤد ابو یوسف کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے چھٹے ہتھ پڑا ہوا ہر دو جعفر

جہ سے کہے اور وہ نماز میں ہوتا ہے پھر جہالت سے کہتا ہے کہ تیسرا بندہ پھر لیتا ہے اور وہ پناہ دیتا ہے اور روایت ہے اس کے فرمایا کہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ وقت التعات سے نماز میں ہوا سطر کے التعات ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرور ہو تو فصل میں فرض میں روایت کیا
اوسکو ترمذی اور صحیح کیا اوسکو اور گہ گردن پھر مکر وہ نہیں کیونکہ روایت کیا ترمذی اور سنائی اور ابن حبان اور حاکم
اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن عباس کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم التعات کرنے نماز میں دہانتے بائیں اور نہ پھر تھے
گردن اپنی کہ ترمذی نے کہ یہ غریب ہے اور کہا ابن القطان کہ یہ صحیح ہے اگرچہ ترمذی طریقے سے غریب ہے اور ظاہر ہوا اوسکا
ایک طریقہ دوسرا سند بن امین ص سنا تو میں نے کہ لون کا ہٹانا اگر ایک بار سجدے کے لیے **ف** اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم
عبث سے ہو مگر یہ کہ جب سجدہ کرنے کی جائز ہو تو اس وقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہو کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
واسطے ابو ذر کے کہ ایک بار ای ابو ذر روزہ چھوڑا اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے
ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شے کو یہاں تک کہ پوچھا نہیں آپ کے منکر یوں کہ بتائے کہ کیا لکھا
خصمت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا گیا موقوف کما دارقطنی نے اور وہی صحیح ہے
اور روایت ہے کتب ستین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ مسح کر لکھ کر یوں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اگر ضرورت پڑے تو ایک بار
اور روایت اس کے متقیب بن **ص** استخوان کھر پڑا تھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا اس سے
روایت کیا جماعت نے سوا ابن ماجہ کے ابو ہریرہ سے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہ نماز پڑھے آدمی کھر پڑا تھ رکھنے
اور دوسری وجہ کرامت کی یہ ہے کہ مخالف ہے سنت شہور کہ اور وہ ہاتھوں کا باندھنا ہی نا پسند ہے **ص** تو میں نے دونوں
ہاتھوں کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے دشواری کی طرح بیتھنا اس طرح کہ دونوں سرین پڑھتے اور دونوں
زانو کو کھڑکے لگایا ہوں سجدہ میں دونوں بازو کو بچا دینا **ف** کیونکہ یہ ایسے ہیں کہ فرمایا حضرت ابو ذر کہ منع کیا محکو
سیر دوسرے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے ایک یہ کہ جو نیچے ماروں شل جو نیچے مارنے مرغ کے یعنی جلدی جلدی
سجدہ میں جاؤں اور پھر جلدی اوٹھ کھڑا ہوں اور یہ کہ ہاتھوں شل بیٹھک کھٹے کے اور یہ کہ بچاؤں میں بچاؤ لومڑی کا اور تیشہ
غریب ہے نہیں ملی محکو اور سنا حدیث ہے ابو ہریرہ کہ منع کیا محکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں سے اور ذکر کر دہی
دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ التعات ماندا التعات لومڑی کے اور صحیح حدیث بیضاوی کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے منع کرتے تھے گھائی شیطان اور گھائی شیطان کی کہنے کی طرح بیٹھنا ہی اور اس کے بچاؤ آدمی دونوں بازو اپنے مانند
بچانے درندوں کے واللہ اعلم **ص** ہاتھوں میں چار زانو بیٹھنا **ف** اس واسطے کہ خلاف سنت ہے **ص**
یہ ہوں کیلئے امام کا کھڑا ہونا مسجد کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا نیچے یا قوم کا دوکان پر اور امام کا نیچے
ف اس واسطے کہ وہ مشابہ ہے اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوس میں امام کھڑا ہوتا ہے
اور دوکان کی بلندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قامت آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے ایک ہاتھ اور اس کے کم میں کہ اس میں نہیں
اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسجد جب تک ہو کہ تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چھوڑ دھوین کھڑا ہونا اسکا
صحت کے نیچے جس میں جگہ باقی ہے **ف** اور اوپر بیان اسکا گذر اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف فرستے کہ یعنی صف میں چوگنہ باقی ہو تو اسکو بند کرے اور بعض روایات میں ہے کہ نماز کا اعادہ لازم ہوگا اگر سجدہ نہ تھا
ص چھ صف پر بیٹھا **ص** پندرہویں تصویر کا ہونا اس کے اوپر یا اس کے آگے یا برابر اور اگر بیچھے یا نیچے قدم کے پتوں کا وہ
ف کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اس گھر میں کہتا ہی یا تصویر ہی روایت کیا اسکو مسلم و ابوداؤد
ایک صریح طویل میں اور اس کے معنی میں بہت حدیثیں صحیح آئیں ہیں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے
ملا کہ اس گھر میں کہتا ہو یا تصویر پر ہوں **ص** تو ٹھوہیں سرنگے نماز پڑھنا سستی اور کمالی کے سبب ہے اور اگر
واسطے عاجزی کے پڑے تو مکر وہ نہیں شتر ہوں پڑے کپڑوں میں جو گھر میں پہنے رہتا ہی اور لوگوں کے پاس اون کپڑوں سے
نہیں جاتا اون کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرتا ہی اور شرم کرتا ہی اٹھنے کے پاس پڑے کپڑے پہن کے
جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں حال انکہ اگر کسی اسیر کے دربار میں جاتا ہی تو جو اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہیں اسکو پہن کے
جاتا ہی نہ کہ جب گاہ اکمل احکامین میں جاوے تو جو اچھے کپڑے ہوں بغیر تمام اس سے نماز پڑھے اور یہ جب ہی کہ اس کے پاس اور
کپڑے ہوں نہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے ہی نماز پڑھے **ص** اٹھا رہو بنیال کے دو کر کرنے
کیواسطے نمازین پیشانی کا زمین پر ملنا اویسویں آسمان پر نظر کرنا تیسویں سجدہ بگڑی کے بیچ پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے عیاض بن عبد اللہ دمشقی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرتا ہی اور بیچ حملے کے سوا شاور
باتھ سے کہ اوٹھالے حملے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کر کے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عبادہ بن مسعود
سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عامر سر سے اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن ہبیر سے
ص الیسویں آیتوں کا گنا **ف** اسوئے کے یہ شغل ہی نماز میں **ص** بائیسویں کپڑا جس میں تصویر ہو اور گنا
ف کیونکہ وہ شاہ بیت کے اوٹھالے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہی **ص** اور سجدے کے اوپر دلی اور پیشانی پر
پہنانہ کر وہ ہی **ف** بسبب عزت اور محرمت سجدے **ص** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہی **ف** کیونکہ اس میں
قلت جماعت ہوگی **ص** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ گچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکر وہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سچا
اور سجدہ کرنا محراب میں مکر وہ نہیں اور جو شخص کہ پیشانی پر کرنا ہی اس کے بیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کیا
ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر جب نہاتے تھے راہ طرف ستون غیو کہ کہتے تھے کہ سیر واسطے تیری بیٹھ ہی اور مخالف
اس کے جو روایت کیا بزار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا بیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اسکو
کہ اعادہ کرے نماز کا اور اسی طرح جس نے بیچھے بھی درست ہی کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز
بیت تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیچھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اور وہ موقوفی تحمیں در بیان ان کے اور در بیان قبیلے کے اور
معانہ ہوا اس کے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو بیچھے سب سے اور باتین کر نیوالے کے
لیکن وہ ضعیف ہی اور دھبی مروی ہے سنہ بزار میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا میں کہ نماز
پڑھوں میں طرف اون لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتین کرتے ہیں اور کما بزار سے کہ نہیں جانتا ہوں میں اسکو مگر ابن عباس
اور جواب دسکا یہ ہی کہ جب آواز اونکی شدت ہو اور اس خوف شغل کا ہو نماز میں **و** اللہ اعلم **ص** اور خبر میں

کہ تصویر بن بنی مین اگر اسے سجدہ نہیں کرتا تو ہار پرنا و ملن مکروہ نہیں اور جو صورت اتنی چھوٹی ہو کہ دکھائی نہیں دیتی یہ ہوا جیوں
 او کسی چیز کی تصویر یا حیوان کی مگر اس کا سر کٹا ہو تو مکروہ نہیں اور مار ڈالنا تجھ اور سانپ کے بھی نماز میں مکروہ نہیں **ف**
 کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَقْتُلُوا الْاَشْجُوْنَ وَ لَوْ كُنْتُمْ فِي الصَّلَاةِ یعنی قتل کر دو چھوڑو سانپ کے اگرچہ تم نماز
 میں ہو مگر تو بھی حدیث صحیح ہے اور اس میں اگر عمل کثیر بھی ہو تو بھی نماز میں کچھ حرج نہیں اور بھی صحیح **ص** اور جس
 گھر میں کہ مسجد ہو اس گھر کی جہت پر پیشاب کرنا مکروہ نہیں ہوا اسلئے کہ وہ مکمل مسجد کا نہیں لگتا کہ پیشاب دوسرے مکروہ ہو کہ

باب تراویح اور نوافل کے بیان میں

تراویح نام اعظم کے نزدیک واجب ہو اور نزدیک صاحبین اور امام شافعی کے سنت ہے **ف** اور دلیل اسکے وجوب کی یہ ہے
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اتنے زیادہ کیا تمہاری نمازوں میں ایک نماز کو آگاہ ہو کہ وہ وتر ہے تو پڑھو اس کو دوسرا
 عشا کے طلوع فجر تک ایسا ہی ہے یہ میں اور یہ حدیث مروی ہے عمرو بن ابی العاص اور عقبہ بن عامر اور ابن عباس اور ابن عمر اور
 ابو سعید خدری رضی اللہ عنہم سے اور حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ میں بھی مروی ہے اور خارجہ بن حذافہ والیہ
 غفاری سے تو حدیث عمرو بن عقبہ کی روایت کیا اس کو اسحق بن راہوی نے مسند میں ثنا سَوِيْدُ بْنُ عَبْدِ الْمَوْنِ ثَنَا قُتَيْبَةُ
 بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ مَرْثَدٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ عُقْبَةَ
 بْنِ عَامِرٍ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً هِيَ لَكُمْ خَيْرٌ مِنْ حُمْرِ التَّمَرِ الْوُتْرُ وَ هِيَ لَكُمْ كَفِيْمًا
 بَيْنَ الْعِشَاءِ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ یعنی تحقیق کہ زیادہ کیا تم کو اللہ نے ایک نماز کہ وہ بہتر ہے واسطے تمہارے سرخ چار پلوں
 سے اور وہ وتر ہے دوسرا عشا کے طلوع فجر تک اور ضعیف کیا بھی بن سعید نے ثمرہ کو اور لیکن حدیث ابن عباس کی روایت کیا
 اس کو دارقطنی اور طبرانی نے نصر ابو عمرو سے اس نے عکرمہ سے اس نے ابن عباس سے اور ضعیف کیا اس کو دارقطنی نے بسبب فقر
 اور لیکن حدیث ابن عمر کی سوا خارج کیا اس کو دارقطنی نے غرائب الکمل میں اور ضعیف کیا اس کو ساتھ حمید بن ابی الجون کے
 اور الفاظ اسکے یہ ہیں إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً وَ هِيَ الْوُتْرُ اور لیکن حدیث ابو سعید خدری کی روایت کیا اس کو طبرانی
 اور الفاظ اس کے وہی ہیں جو حدیث ابن عباس کے ہیں کہ روایت کیا ابان نے اور لیکن حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جبرہ کی خارج کیا
 اس کو دارقطنی نے اور اس میں یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو کیا بکو سو جمع ہو ہم سو بیان کی حضرت نے تعریف اللہ کی اور ثنا
 اس کی بھر کہ تحقیق اللہ نے زیادہ کیا تمہارے واسطے ایک نماز کو اور تم کو کیا بکو وتر کا اور ضعیف کیا اس کو ساتھ حمید بن عبد اللہ غزالی
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حَدَّثَنَا أَبُو خَالِدٍ الْأَخْمَرِيُّ عَنْ مُحَمَّدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَادَكُمْ صَلَوةً إِلَى صَلَاتِكُمْ وَ هِيَ
 الْوُتْرُ یعنی اللہ نے زیادہ کیا واسطے تمہارے ایک نماز کو اور وہ وتر ہے اور اسناد اس کا صحیح ہے لیکن خُجَلِجَ مِّنْ كَچھ کلام ہی بحال
 وجہ حسن کم نہیں اور حدیث ابو ہریرہ کی روایت کیا اس کو ماہک ثنائین لیب سے اسخون نے عمرو بن العاص سے کہا کہ سنا
 سنئے ابو نصر غفاری سے کہ کہتے تھے سنا سنئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے تحقیق کہ زیادہ کیا اللہ تم کو ایک نماز
 اور وہ وتر ہے تو پڑھو اس کو دوسرا عشا کے نماز صبح تک اور سکوت کیا اس سے حاکم نے لیکن ابن ابیہ ضعیف ہے کہ شیخ ابن التمام

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

ابن عمر سے روایت کیا ہے

فی الجائزۃ یقوت بزمی آخرت علی اللہ علیہ وسلم نے قبل رکوع کے وتر میں لیکن اسناد اسکا ضعیف ہے۔ یسید بن ابی ریحہ
 کے اور روایت کیا ابو نعیم نے علیہ میں عطارد بن سلم سے انھوں نے عطارد بن سید سے انھوں نے حبیب بن ابی ثابت سے انھوں نے
 ابن عباس سے کہا کہ تراویح جہاں علی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ میں رکوع کے سو قنوت پر بھی اوس میں قبل رکوع کے اور اخرج کیا بلال بن
 اوسط میں محمود بن محمود سے ثنا سہیل بن عباس الرضی عنی ثنا سعید بن سالم القدری عن
 کافع عن عبد اللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یخیر فی ثلث رکعات و یصل الفتن
 قبل الشیء کہ ابن عمر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تراویح پڑھتے تھے ساتھ میں رکوع کے ہر رکعت کے قنوت کو قبل رکوع کے
 اور قول ابو نعیم کا غریب ہے حدیث حبیب سے اور عطارد کا اس سے عطارد بن سلم نے اور قول بلال کی کا کہ نہیں روایت کیا اور کعبہ
 سے مگر حدیث بن سالم نے کہ جب بعد کو نہیں کہو کہ اوپر بیان کیا ہے کہ زیادتی ثنوی مقبول ہے اور جو اس بات کے کہ انفرادی بیان
 زبیر سے روایت سنائی میں اور قنوت کا عطارد سے اور قنوت سعید کا مبیہا سے ساتھ ہے حدیث ابن مسعود کے روایت سنائی میں
 او خطیب کے محبت قانع کہو کہ ابانفرادی بلکہ کثرت ہو گئی اور خصوصاً جبکہ ہر طریقہ حسن حجاج ہو کہ اور وہ جو حدیث میں ہے
 کہ آخرت علی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھی بعد رکوع کے تو مراد اس سے یہی ہے کہ ایک مینا پڑھی تھی اور پھر ترک کی دلیل اس کے
 جو روایت کیا عاصم احوال نے کہ پچھلے مینا اس سے قنوت کو نماز میں تو کہانہ مان پھر کہا میں نے کہ قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے
 کہ قبل رکوع کے کہا میں نے کہ فلا نے شخص نے خبر دی مجھ کو تیسے کہ بعد رکوع کے کہا وہ جو ٹھہرے نہیں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے بعد رکوع کے مگر ایک جیسے کہ شیخ ابن الامام نے وعاکم کان نقۃ جڈ اور عاصم تمنا ثقیہ نہایت دیکھ کا اور
 عمل صحابہ کا اسی پر جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے کہ ابن مسعود اور اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قنوت پڑھتے تھے قبل
 رکوع کے اور دوسرے سننے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا ابو داؤد کہ عمر نے جمع کیا آدمیوں کو اوپر ابی بن کعب
 تو وہ مار پڑھتے تھے ساتھ ان کے میں اتین جیسے سے یعنی رمضان اور نہیں قنوت پڑھتے تھے ساتھ ان کے مگر نصف اخیرین
 رمضان سے توجہ عشر اخیر آتا تھا جماعت نہیں کرتے تھے اور پڑھتے تھے اپنے گھر میں اور اس میں کے لیے ایک طریقہ دوسرے
 ضعیف کیا او سکونونہی خلاصہ میں اور وہ جو روایت کیا ابن عدی الخس سے کہ تھے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت پڑھتے
 نصف رمضان میں ضعیف ہے ساتھ ابو حاتم کے او ضعیف کیا او سکونہی نے اور دلیل ہماری وہ ہے جو پہلے میں ہی کہ فرمایا
 حضرت حسن جب کھائی او کو دعا قنوت کہ کر اس کو اپنے وتر میں اور یہ روایت غریب ہے نہیں علی ماور شہور وہ ہے جو صحابی
 سنن اربعہ میں یزید بن ابی مریم سے انھوں نے ابی الجوز سے انھوں نے حسن بن علی سے کہا کہ بعد رکوع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے رکعات وتر میں یا قنوت وتر میں اللہم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتوکلنی فیمن
 توکلت وبارک لی فیما آعطیت وقرنی شرمہا فضیت ایاک تقنی ولا یفزع علیک واللہ لا یدل
 من کمالیت سبارکت ربنا وتعالیت کہا نزدیکی نے اسناد اسکا صحیح ہے حسن ہے اور روایت کیا او سکونہی نے
 او کہ اوس میں کہ جب او تھا میں ہر ایک اور وہ باقی رہتا تھا مگر سجدہ اور اخرج کیا اربعہ اور حسن کہا او سکونہی نے
 حضرت علی سے کہا کہ کہتے تھے آخر وتر میں اللہم اھدنی فیمن ھدیت وعافنی فیمن عافیت وتوکلنی فیمن توکلت وبارک لی فیما آعطیت وقرنی شرمہا فضیت ایاک تقنی ولا یفزع علیک واللہ لا یدل

کتاب

نوافل

اور بعد اوسکے

اور بعد اوسکے

محمد بن عبد اللہ سے کہا کہ میں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں گر ایک جیسے پھر ترک کیا اوسکو نہ دیا اور اوسکو قنوت کی
اور بعد اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ فقہاء کے کہ کیا اوسکو احمد بن حنبل نے اور ابن مسعود نے وضع کیا اور کوفہ میں علی بن ابی طالب
اور ابو حاتم نے اور حاصل اوکی تضعیف کا یہ ہے کہ وہ کثیر الوہم تھا تو ابیہ حدیث رافع اور حدیث قوی کی جواب دہرے
مدنی کی رو سے جواب دہرے کا یہ ہے کہ اسی طرح ابو جعفر بن کلام بن ابی ہاشم نے اور ابن ابی شیبہ نے اور کمالی نے اور کمالی نے
نے خطا کرتا تھا اور کہا اوسکو قنوت نہیں لکھا اور زہری نے کاتبہ کے ہاتھ سے لکھا کہ وہ منقول ہوتا تھا
ساتھ ذکر بیہوشی کے مفسر مشہور ہیں اور قوی کے تصاب کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن یزید نے مسموع میں بیان کیا کہ کہا کہ
میں واسطے اس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں ہو کہ ان سے کہ جو کچھ
وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے گر ایک جیسے کہ بدعا کرتے تھے ایک قبیلہ قبیلوں میں کہیں سے تو یہ حدیث خود مخالفت ہے حدیث میں
اور قیس بن ابی ہاشم نے اگر تضعیف ہی وضع کیا اوسکو بھی بن مسعود نے لیکن قنوت کی اوسکی اور لوگوں نے اور بہر حال ابو جعفر سے منقول
ہو کہ اوسکے برابر ہو یا اوس سے زیادہ اعتبار میں کیونکہ تضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں ضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے اور تضعیف کیا
یہی بن مسعود نے سبب اس کے جو کہ احمد بن سعید بن ابی ہریرہ نے پوچھا میں نے بھی سے قیس بن یزید کو سو کہا کہ ضعیف ہی نہیں لکھی ہوگی
حدیث اوسکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہی حدیث ہے اور وہ نہ ہوتی ہوئی اور یہ ضعف موجب روایت کو نہیں ہوا اس کے غایت اوسکی
غلطی ہے اور اسکی ذکر بعد میں بن ابی منصور کے لیکر وضع کیا اوسکو اور لوگوں نے سوا بھی کے بھی کہا انسانی نے متروک ہے اور کہا قنوت نے
ضعیف ہے اور مدنی ہی اس سے کہ وہ کثیر الخطا تھا اور روایت کی اور سننے حدیث میں نکر اور تھے وکیع اور ابن ابی ہاشم نے وضع کرتے تھے اوسکو
اور کلام کیا اوسین امام احمد بن حنبل بن سعید بن ابی ہاشم نے لیکر نہ شعبہ کے تار کرتے تھے قیس پر اور تشیع کی انھوں نے بھی بن سعید
بسبب تضعیف اوکی کے قیس کو کہ ابو قتیبہ نے کہا واسطے میرے شعبہ لازم ہے قیس بن یزید کو اور کہا ابن حبان نے بھی
حدیث میں قیس کی روایات درنا اور متاخرین کو تلاش کی میں نے اوکی لکھا تو دیکھا میں نے اوسکو سچا امانت واجب جان تھا اور جب یاد ہوا
سن اوسکو تو کچھ غلطی کا اور اکثر روایت میں اوسکی مستقیم ہیں اور کہا ابو ہاشم نے عمل اوسکا صدق ہے اور قوی نہیں ہو کہ اوسکا حدیث میں
وہی سے قول مشہور ہے شعبہ کا ہوا بن سعید بن جریج سے کہ اوس سے کہ تو کہ ہو گا ابو جعفر راجی اور یزید حاکم کی وہ جو روایت کیا اوسکو اس سے
تضعیف لکھی کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے مگر جب کہ بدعا کرتے کسی قوم کو اور سناسکی صبح کو
اور وضع کیا ابن ابی ہاشم نے اور حدیث شمس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں میان تک کہ انتقال کیا اور تشیع کی
اوس پر اور کہا کہ یہ ان حدیث میں ہے کہ ہمارے کمالیوں کی محافظت چاہیے بسبب اس کے کہ وہ مانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور
ابن ابی ہاشم نے مشہور وضع ہونے میں اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے جسے ایسی حدیث جو جانتا ہے کہ وہ جو شیعہ ہے
تو وہ بھی کاذب میں ہے ہر ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حدیث ابن ابی ہاشم سے انھوں نے
علو سے انھوں نے عبد اللہ بن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کہی مگر ایک حدیث اور نہ دیکھا قبل اوسکے
اور نہ بعد اوسکے اور اس جیسے قنوت پڑھی واسطے بدعا کا ایک قوم پر مشرکین سے اور اس سہا میں کسی طرح کا غبار نہیں
اور اس واسطے خود ان سے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسا کہ روایت کیا ابی ہاشم نے حدیثنا عبد اللہ بن مسعود

[illegible]

اور قسری میں قل هو اللہ احد روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے اور ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ کو بہت حدیث میں اور بیان اسکا جو کہ
گنہگار شافعی کے ہجے غنی غار پڑھنا ہی اور تبر میں ایسے نذرت نہ پڑھی جتنی چاہے اور صبح میں اوسکی تا بعد از نماز کے بلکہ
چیکار اور سب اور جانا چاہیے کہ وتر جتنی چاہے شافعی کے بعض لوگوں کے نزدیک ہیست ہو اور بعضوں کے نزدیک ہیست ہیست
وتر شافعی کے نزدیک ہیست ہو اور ہرگز نزدیک اور ابی ابراہیم نے اسکا وجہ پڑھنے والے کے درخت میں واقع ہے

فصل نوافل کے بیان میں

قبل فجر اور بعد از نماز اور غریب دو رکعتیں پڑھنا سنت ہیں اور قبل نماز اور جسے کے چار رکعتیں ایک سلام سے یا اور یا قبل
حصر اور یا اور بعد عشا کے مستحب ہیں اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی جو شخص نماز میں
اور بارہ رکعتوں کے سنت سے ہٹے اسکا ایک گھر اوسکے لیے جنت میں چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو رکعت بعد از
اور دو رکعتیں بعد مغرب کے اور دو رکعتیں بعد عشا کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے منسب
بن زیاد سے انھوں نے عطاء انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث غریب ہے اس وجہ سے اور غیر بن زیاد کا
کیا ہی وہ میں بعض اہل علم نے اوسکے خطا کے سبب انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہیروایت کیا اسکو جامعے سوا بخاری کے
ام حبیب بنت ابی سفیان سے کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے ہمیں یہ کوئی بندہ مسلمان نہ پڑھے واسطے کہ
ہر روز بارہ رکعتیں نفل کرنا اور بیگا اس واسطے اوسکے گھر جنت میں زیادہ کیا ترمذی اور نسائی نے کہ چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو بعد
اوسکے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشا کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک وایت میں نسائی نے کہ ہر دو رکعتیں قبل عصر کے بدل دو
رکعتوں کے بعد عشا کے باقی رہیں چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار قبل عشا اور چار بعد عشا تو ایسا پابندی
کہ نوافل میں سے مستحب ہیں روایت کیا ابو داؤد اور احمد اور ابن خزمیہ اور ابن حبان نے دونوں نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اس مرد پر جس نے پڑھیں چار رکعتیں قبل عصر کے کہ ترمذی نے
سن عرب ہی اور بعضوں نے کہا ہر دو رکعتیں صبح کے پڑھے اور دلیل اوسکی ماور گزری اور روایت کیا ابو داؤد و عاصم بن خمرہ و اسنے
حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتیں اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا ہر پہلے
دو کے اور لیکن چار رکعتیں قبل عصر کے تو ثابت ہیں چار رکعتوں قبل نماز سے اور چار رکعتیں بعد جمعہ کے تو اس واسطے کہ روایت کیا
ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی تم میں سے جسے کی تو پڑھے بعد اوسکے چار رکعتیں روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد و
ترمذی نے اور اکثر روایتوں میں آیا ہر دو رکعتیں بعد جمعہ کے روایت کیا اسکو ابو داؤد و نسائی نے اور لیکن چار بعد عشا کے سو
روایت کیا ابو داؤد نے شرح بن مانی سے کہا کہ پوچھا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا نہیں ہے پوچھا
نہا اور نے ہر پہلے چار رکعتیں یا پھر دو رکعتیں آخر حدیث تک اور روایت کیا سعید بن منصور نے براہین مازب سے کہ
فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قبل نماز کے چار رکعتیں گو یا کہ اوسنے تہجد پڑھا تو میں نے پڑھنے پڑھا چار رکعتوں کو بعد عشا کے گو یا کہ
پڑھیں اوسنے چار شب قدر میں اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ دو بعد عشا کے پڑھے اور دلیل اوسکی ماور گزری اور کہا حضرت
کہ ہمیں جو پڑھتے تھے آپ چار قبل نماز کے اور دو قبل صبح کے اور ہر کی سنتوں کی بڑی تاکید فرمایا حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو رکعتیں قبل فجر کے

نوافل

بہترین ہماری روایت کیا اسکو نسائی نے اور چار کتب قبل اہلہ کے اوسمین ایک ہی سلام پر یعنی دو رکعتوں کے بعد
 پچیسے بلکہ چوبیس چھ اور امام شافعی کے نزدیک دو رکے پڑھے اور تسک کیا یعنی اوس سے جو روایت کیا ابو داؤد نے
 اور ترمذی نے شامل میں ابو ایوب انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ چار قبل اہلہ کے نہیں ہو اوسمین سلام کھولے جاتے ہیں
 اونکے واسطے دروازہ آسان ہے یہ حدیث بسبب معیدہ بن معتب ضبی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل میں ہے
 کہا یعنی رسول اللہ کیا اوسمین سلام فاصل ہوا کہ کہ نہیں اور اسکا ایک دوسرا طریقہ ہے جو روایت کیا اسکو امام محمد بن
 سولامین حَلَّ تَابُکُیْنُ عَامِلُ الْجُعَلِیِّ عَنْ اَبِیْ اَهِیْمُو الشَّعْبِیِّ عَنْ اَبِیْ اَبُوْبَ الْاَنْصَارِیِّ اَنَّهُ عَلَیْہِ السَّلَامُ
 کَانَ یُصَلِّیْ اَرْبَعًا اَزَالَتِ الشَّمْسُ فَسَآلَهُ اَبُو اَبُوْبَ عَنْ ذٰلِكَ فَقَالَ لَا اَبُوَابَ السَّمَاءِ تُقْفَرُ فِیْ هَذِهِ السَّاعَةِ
 فَاجِبُ اَنْ یَّصْعَدَیْنِ فِیْ ثَلَاثِ السَّاعَةِ خَیْرٌ فَعَلْتُ اَنْیْ کَالِهِنَّ قِرَآءَةً قَالَ نَعَمْ قُلْتُ اَیْقَصِلُ بَیْنَهُمَا
 قَالَ لَا یَسِیْ تَعْرِضْ بَیْنَهُمَا چار کتب قبل اہلہ وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اونسے ابو ایوب نے اس سے پھر فرمایا حضرت نے
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسان ہے سو چاہتا ہوں میں کہ پڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کہا اب
 رکعتوں میں قرات ہو فرمایا کہ ان کا سیفہ کیا فصل کیا جائے اور چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی چار رکعت کچھ میں سلام
 پچیسے **ص** اور دن میں چار رکعت فضل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہیں اور رات کو آٹھ رکعت زیادہ اور چار کتب
 دیات میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین کے نزدیک اتنا میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیے اور دلیل
 اسکی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ اس پر اور اگر کراہت نہ ہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جاری کی اور فضل
 رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہے اور امام ابو
 کے نزدیک چار چار پڑھنا رات دن میں فضل میں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ صَلَوةُ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ
 مَثْنٰی مَثْنٰی یعنی نماز میں سات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو صاحب بن ابی عمر سے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار
 تراویح پر ہے اور یہ حدیث اسکی ہذا میں شعبہ کی ترمذی نے اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمین تو بضعوں کو کھول کر اور کھولنے
 وقف کیا اور روایت کیا اسکو ثقات نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمین رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور
 ایسا ہی چوتھین میں اور کسانائی نے یہ حدیث نزدیک سیر خطا ہی اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ اسناد اسکا صحیح ہے
 اوس کلام کی واسطے کہ وجود نہ کا نہیں مانع ہو خلافت دوسری جہت کہ عارض بنی ہوتا تھا کہ اس واسطے روایت کیا اسکو
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ رجال اسکے ثقہ ہیں مگر یہ کہ اس میں علت کی اس کے ذکر سے کلام طویل ہو گا انتہی اور بقدر
 تسلیم کے قریب اسکا جواب ہم دیگے اور خود صاحبین کی دلیل ہے کہ فرمایا حضرت صَلَوةُ اللَّیْلِ مَثْنٰی مَثْنٰی یعنی نماز رات کی
 دو دو ہیں اور نہیں ذکر کیا اوسمین دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو کہ حضرت عائشہ نے نہیں نماز پڑھی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے عشا کی بھی اور آئے سیر سے پاس مگر پڑھیں چار رکعتیں اور اس معلوم ہوا کہ رات میں چار رکعتیں ایک سلام سے اپنے
 پڑھیں اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عائشہ سے کہاتے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم چوتھے نماز عشا کی جماعت سے پھر طے کے گھر میں
 پڑھتے تھے چار کتب میں پڑھتے تھے اپنے فرش پر سوئے کو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث معاذہ سے کہ پڑھتا تھا حضرت عائشہ سے

نہیں پڑھتے تھے

کہ کئی کتین پڑھتے تھے نماز مثنوی کی کما کہ چار کتین اور زیادہ کرتے تھے جتنا چاہتے تھے اور روایت کیا ابو یعلیٰ موصی نے
 اپنی سند میں **حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخٍ شَنَا طَيْبُ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ قَالَتْ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ أُمُّ النَّبِيِّ**
عَاشِيَةُ يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصِلُ الصَّلَاةَ أَزْبَرَ لَعَابٍ لَا يَفْصِلُ بَيْنَهُمَا سِوَا
 یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے جاہشت کی جاہر کتین نہیں کرتے تھے چھ منوں کے سلام اور لکین اور ایک ثابت
 نہیں تھا کہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک دلیل یہ جو مروی ہے محمد بن ابی سلمہ بن عبدالرحمن سے کہ انھوں نے پوچھا حضرت
 رضی اللہ عنہا کس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی کما کہ نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان میں اور نہ غیر رمضان
 میں گیارہ رکعت پڑھتے تھے جاہر کتین تو نہ پوچھا اور نہ کہ کون کے حسن اور طول سے پھر چار سو پوچھا اور کس حسن اور طول سے یعنی بہت
 اچھی طرح طوالت سے پڑھتے تھے اور یہ جو بعد اچار چار کو بیان کیا اس سے مطلوب ثابت ہوا یہ والا کتین آخر رکعت سو نہ پوچھا لفظ
 حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ آپ نے چار کتین ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور اس حدیث سے
 مراد یہ ہے کہ دو دو رکعت کا ایک ایک شفع علیحدہ ہی یا یکہ ہر دو رکعت کے بعد شہدہ کے واسطے بیٹھے نہ یکہ ہر دو رکعت کے بعد سلام چھبرے
 اور دلیل سہرہ ہی جو اخراج کیا اوسکو ترمذی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبداللہ بن سعید سے
 انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبداللہ بن نافع سے انھوں نے ربیعہ بن کاعبہ سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعتیں میں شہدہ پڑھا جاتا ہے ہر دو رکعت میں واللہ اعلم **ص** فرض کی دو کتوں میں
 اور تہ اور نوافل کی سب کتوں میں قرات فرض ہے **ف** کیونکہ مروی ہے محمد بن ابی قتادہ سے کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 پڑھتے ظہر میں دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اوپچھلی دو کتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گزرجاگا اگر تسبیح پچھلی دو کتوں
 کے یا چھپا ہے تو بھی درست ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سے انھوں نے علی بن ابی رباح سے انھوں نے
 کہ انھوں نے قرات کر اول کی دو کتوں میں اور تسبیح کہ پچھلی دو کتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت فرمائی کہ اور بتا
 کیا امام محمد نے سوا میں **شَنَا طَيْبُ بْنُ سَلِيمَانَ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عِلْقَةَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ**
بْنَ مَسْعُودَ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْعًا وَلَا مَامَ فِيمَا يَحْمِلُهُ وَلَا يَلْبَسُ ثِيَابًا وَلَا يَلْبَسُ ثِيَابًا وَلَا يَلْبَسُ ثِيَابًا وَلَا يَلْبَسُ ثِيَابًا
وَلَا إِذَا حَلَّ وَحْدَهُ قَرَأَ فِي لَوْلَا لَيْكِنْ بَعَا حَتَّى وَصَلَتْهُ وَوَلَمْ يَقْرَأْ فِي لَوْلَا لَيْكِنْ بَعَا حَتَّى وَصَلَتْهُ وَوَلَمْ يَقْرَأْ فِي لَوْلَا لَيْكِنْ بَعَا حَتَّى وَصَلَتْهُ
 رضی اللہ عنہ نہیں پڑھتے تھے پیچھے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز جہری نہ نماز سری میں اور نہ پچھلی دو کتوں میں اور نہ چنانہ
 پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو کتوں میں فاتحہ اور سورت اور نہ پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو کتوں میں **ص** اور جس نفل کو
 قصد شروع کر لیا ہو وہ تمام کرنا اور اگر مطلق یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو تو اگر کھڑے سے شروع کیا ہو تو
 مثلاً اوسکو معلوم ہوا کہ ظہر میں نہیں پڑھی اور اس سے شروع کی اور بعد اسکے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اس سے
 نماز توڑ دی قصداً کرنا اور اسکا واجب نہیں اور اگر جاہر رکعت نفل شروع کی پہلے دو گانے میں تو توڑ دیا ایک دو گانے کی قصداً نہ آدمی
 اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کے قیامی رکعت کے واسطے کھڑے ہو کر دو رکعتوں کو
 توڑ دیا تو فقط دو رکعتوں کو گانے کی قصداً کرنا کیونکہ اول دو گانہ تمام پڑھ چکا اور یہ اس پر مبنی ہے کہ ہر دو گانہ ایک نماز ملے ہے **ف**

ہیں حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اور سکوا بن جابر بن نفیع اور ابن
قسم ابی جلیح میں جابر بنی اسد عنہ سے کہ کچھ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے فاضل اعلیٰ پر ہر طرف سے
اور اصل اونٹ کو کہتے ہیں حدیث اگر سواری پر نفل شروع کیا اور پھر اونٹ اور تمام کیا یا نہ پڑھو گئے پھر شروع کیا اور سواری پر پڑھنا تھا

فصل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل وتر کے بعد عشاء کے پیش رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد یعنی دیر میں کہ اوکو پڑھا ہو
بیٹھے اور بائیں ٹوپیچ ہوتے ہیں اور ترویج ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر ترویج میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہو
اور قوم کی سستی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سوار رمضان کے وتر جماعت سے نہ پڑھیں اور رمضان میں توجہ جماعت پڑھیں
جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہو کہ ہوا اور بعضوں کے نزدیک تنحب ہو اور ہوائے
میں میں لفظ تنحب کا وارد ہوا اور اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہائے والا کہ اہل اہل سنت
لَا اَرَوِي الْحَسَنَ مَعَ ابْنِ حَنِيفَةَ لَا تَهْ وَأَخْبَرَكِيهِ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَالَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بَيْنَ الْعُذْرَيْنِ تَرَاهُمَا أَطْلَبَ وَهُوَ خَشِيَةٌ أَنْ تَكْتَبَ عَلَيْنَا يَنْبَغِي صَحِيحٌ بِهَذَا تَرَاوِجِ سُنْتِ جَلِيلِ رِجَالِهَا
حسن ابو حنیفہ سے کیونکہ موافقت کی اور پھر خلفاء راشدین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا ہے کہ ترک ہوا عبادت میں اور وہ خوف
اس بات کا کہ فرض ہو جاوے اور کہ امام احمد بن حنبلہ و الاصولیین مولانا کمال الملک والدین نے فتح القدیر میں کہ ظاہر بقول ہے
کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہوا اور وہ یہ کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاسم کہ ان کے کھلائین ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
ایک رات طرف مسجد کے تہ ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہیں کوئی شخص لکیر پڑھتا ہے اور کوئی شخص قرآن پڑھتا ہے
ساتھ آتی طرح سو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ میں نے ان کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اور لوگوں کی
بن کعب پر پھر میں دوسری رات ان کے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ پڑھ رہے تھے تو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ
لَقَمْتُ اللَّيْلَةَ هَذِهِ لَيْلِي أَجْمَعِي بِهَذَا رَوَيْتَ كَيْفَا اسْكُو صَاحِبِ نَسْ فِيهِ صَحِيحٌ كَيْفَا اسْكُو تَرَدَّدِيْ اور فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم لا یمزج بینہما اور سنت یہی اور سنت خلفاء راشدین کی بعد اس کے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرض کیے اللہ نے ہر روز
ترتیب ان اوپر کیا یا مامور کیا اور بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذراؤ سے ترک میں اور وہ عذریہ تھا کہ آپ کو خوف
فرض ہو جانے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اور سکوت ہونے باب الوتر میں حدیث ابن جابر اور اوپر یہ حدیث گذر چکی اور جو حدیث میں ہے حضرت
رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی ان کے ساتھ نماز لوگوں نے پھر دوسری رات پڑھی تو
بہت ہو آدمی پھر سب جمع ہوئے تیسری رات اور آپ نے کہا تو کہا آپ نے جب صبح ہوئی کہ میں نے جانا چاہتے کیا لیکن میں اس واسطے
نہ نکلا کہ تیرے فرض ہو جاوے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا بخاری کتاب الصوم میں ہوا انتقال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور سکوا ابی ہاشم بن مامور اوپر ہم باب النوافل میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت سے
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کیا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ میں نے زیادہ کرتے تھے رمضان اور غیر رمضان میں کیا کہنت
آنحضرت تھک اور جو واجب کیا ابن ابی شیبہ نے منصف بن لو طبرانی نے اور بیہقی نے اس سے اور بغوی نے ابن عباس سے

ابو بکر بن ابی شیبہ

کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے رمضان میں ہر کئی گھنٹہ ہواؤں کے سواضعیف ہو سبباً ابو شیبہ ابراہیم بن عثمان بن ابوبکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہوا اسکے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہر روایت صحیحہ کے تشریح کرتا ہوا کہ ابراہیم بن عثمان واسطی کو ذکر کیا شمس الدین بن ہشام نے میزان الاعتدال میں کہ روایت کیا عثمان داری نے ابن حبان کے وہ ثقہ نہیں ہوا کہ اس حدیث ضعیف ہو اور کہا بخاری سکوت کیا اس سے اور کہا انسائی نے متروکہ یہ حدیث اس کی اور نہ انکار ابو شیبہ سے ایک ثقہ ہے اور حدیث کیا ہونی صحیح بیان کی جیسے حضور نبی کریم نے کہا حدیث بیان کی جیسے ابو شیبہ نے اس سے حکم سے اس سے منع سے انھوں نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں ہوا ہوا کے بیس رکعت اور تیرا اور پھر کہا شیخ ابن الکھتم ان بیس کتبتین حضرت عمرؓ سے ثابت ہوئیں جو طائیفہ میں یزید بن وہاب سے کہا کہ تھے لوگ کہتے تھے جو زاد عمر بن میں ساتھ بیس رکعت یعنی بیس تراویح کی کتبتین اور تیر بن کر کی اور روایت کیا بیہقی نے معرفت میں سائب بن یزید سے کہا کہ کہتے تھے ہم زمانہ عمر میں ساتھ بیس کتبتین اور تیر کے کما نووخی خلاصہ میں اسناد اس کا صحیح ہے تشریح کرتا ہوا کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ عمر بن الخطاب سے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا اے ان کے ساتھ بیس کتبتین اور روایت کیا ابو الحسن کہ حضرت علیؓ نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھا ان کے ساتھ بیس کتبتین اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھے ابی بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیوں کے مینے میں بیس رمضان کے بیس کتبتین اور تیر پڑھتے تھے تین کتبتین اور بیس انھوں نے ابی العزیز سے کہ وہ پڑھتے تھے پنج تراویح رمضان میں اور تیر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھوں نے جاری سے کہ وہ سات کوئلوں کی رمضان میں بات کو ساتھ بیس کتبتین اور تیر پڑھتے تھے ساتھ تین کتبتین اور قنوت پڑھتے تھے قبل رکوع کے اور دعا کہ کما انھوں نے پایا سینے لوگوں کو اور وہ پڑھتے تھے تیس کتبتین مع وتر کا اور پھر کہا شیخ ابن الکھتم کہ حال ہوا ان سے ایسے انھوں سے کہ قیام رمضان کا سنت اور میں گیارہ کتبتین میں مع وتر کے جاوے کیا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کر کیا بسبب خوف فرضیت کے اور نہیں شک ہو کہ ان دونوں امر بن حبان کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق ہوا تراویح سنت ہو گی اور کتبتین سنت مطلقاً راشدین کی ہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تیر لازم ہے سنت میری اور سنت مطلقاً راشدین کی بلاناہوت سنت ان کی کہ اور یہ قول اس بات کو نہیں کہ تراویح کی بیس کتبتین سنت ہو جاوے ہو اس کے سنت اس کو کہتے ہیں جبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مواظبت کی ہو مگر عذر سے اور بر تقدیر نہ ہونے قدر کے مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور رکعت چوبیس سے تین کتبتین ترک ہوئیں تو اس صورت میں بیس کتبتین مستحب ہو گی اور آٹھ اذان میں سے سنت جیسے کہ چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام مشائخ کا یہی ہے کہ سنت بیس رکعت ہیں اور تقضی لیل کا وہ ہے جو چاہے بیان کہ اس صورت میں ابی وہ ہر عقد دس میں ہر خطہ ستی کا جو ذکر کیا صاحب ہدایہ انتہی قال شیخ ابن الہمام

فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف یا کسوف کے تار یک ہی کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تار یک ہی کو اور بعض ایک دوسرے پر اطلاق کرتے ہیں اور ہندی میں اس کو کہتے ہیں خسوف کسوف کے امام جمعہ کا آدیون کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے مانع نفل کے اور رکعت میں ایک کو کہے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکوع کہے اور قنوت کا ہر کرے اور طول آیت ہر کرے

دو تون کو تو بن اور بعد اسکے دلائل یہاں تک کہ آفتاب و شمس چھاوا اور جام جمے کا سامنہ نوکیلہ کیلے اور علی بن خنیس
 بھی ایسی ہی بگڑا ہوا جماعت نہیں **ف** اور کو ح کے باب میں روایتیں مختلف ہوئیں بعض روایات میں ہر رکعت میں دو
 رکوع ہیں اور بعض میں تین اور اب بن عباس اور علی کی روایت میں چار رکوع ہیں ہر رکعت میں اور ایک روایت میں دو رکوع الی
 بن کعب سے پانچ رکوع ہیں اور کسی روایت میں ایک رکوع ہی مثل اور نماز کو اس واسطے کہ اعلیٰ چار کے جب مختلف ہوئیں
 تسک کیا ہے ساتھ حال اور نماز کو اور بھی روایت کیا ابو داود اور ترمذی نے شامل میں اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر
 بن العاص سے کہ کسوف ہو آفتاب کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سو گھرے ہو آپ اور طویل کیا قیام کہ پھر کو کیا سو کسی طرح
 نہ اٹھاتے تھے سر نہ پھر اٹھایا سو کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہ اٹھاتے تھے پھر اٹھایا تو
 کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح سر نہ اٹھاتے تھے پھر اٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت میں آخر حدیث
 اور مروی ہے کہ عبد الرحمن بن سمرہ سے بھی عرض مختلف ہوئیں اس باب میں روایتیں اور روایت کیا حدیث عبد اللہ بن عمر
 کو حاکم نے اور کما صبیح بن اور نہیں اخراج کیا اور سکا بناری مسلم نے ابو جعفر ابن السائبی اور یحییٰ بن یونس سے علی
 اور تحقیق کا اخراج کیا اور اسے بنار سے ساتھ ابو شمر کے اور کما صبیح بن عیینہ کے لا یشعبر بحدیثینہ نہیں جنت ہوگی اور کسی حدیث
 اور فرق کیا امام احمد نے اور شخص میں جسے پہلے اونسے سنا اور جسے پیچھے اونسے سنا یعنی اول سے کی روایت صحیح ہو اور پھر
 عطا کا حافظہ غراب ہو گیا تھا اور نہ کو کیا اور اسے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے نسائی نے عمرو بن عبد بن ابی کرم کو اور طویل
 اس میں شیخ ابن التمام نے اور اس کتاب میں ابو جعفر ثوال ترک کیا اور دعا بھی لہذا کے آفتاب کے مسان ہو تک لازم کہ کو کو فرما حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں نہیں کہ جب بکھو تو ذکر کرو اللہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہاں تک کہ روشن ہو جاوے آفتاب اور بعض
 مستخرج نے کہا کہ آدمی اور تائب بنی یہ نماز مستحب ہے ابن عباس سے یہی نماز واسطے زلزلسے بصرکین اور خوں کشتی کی نماز
 جہاں جانیے صاحبین نے نزدیک اور دلیل اولی حدیث حضرت عائشہ کی ہے صحیحین میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خوں میں اور
 بخاری میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں اور روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور چار
 امام صاحب نے نزدیک سر جاسے کہ یہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے مسند احمد ابو یعلیٰ میں کہ نماز پڑھی میں سے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نماز کسوف کی اور نہ سنا میں اونسے ایک حرف قرات اور سنا میں او سلی ابن امیہ ضعیف ہو اور روایت کیا اسکو بیہقی نے
 معرفت میں و طریقی سے اور طریقی حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے پھر کہا اگر یہ ان لوگوں سے جنت نہیں لیکن ان
 ابی شاہد میں روایت ابن عباس کو اور حدیث عمرو بن ہر **ف** لا نسلم لہ صحتا یعنی ہر نہیں سنتے تھے آواز قرات کی
ص اور جب پانی برسا بند ہو جاوے تو ہر شخص دعا کرے اور استغفار و رجعت اور نہ خطبہ اگر کیلے کہ نماز پڑھو تو ہر شخص
ف کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے استغفر وار بکرم انہ کان غفار ایسی ہی استغفار مانگا وہ سے کہ وہ ہر شخص کی دعا
 اور کما امام محمد نے نہیں نماز جو مستقامین ہو اسکے بعد کہ او میں دعا ہو اور پوچھا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ سکے اور
 دعا مانگا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ وہ چہ سے منہ نہ کر اور دعا مانگی اور طلب پانی کی کی اور نہیں پوچھا ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ

علاء

فصل

کہ نماز پڑھی ہو آپ نے اگر ایک حدیث شاذ میں کہ نہیں نہ کہ کیا جاوے گا ساتھ اس کے اور جی یہ کہ اکثر ائمہ میں نماز کا ذکر نہیں کیا کہ نماز کا بعض احادیث میں وارد ہو بیان کیا اور کو شیخ ابن اللہام نے در روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کتب سے انھوں نے عیسیٰ بن جعفر بن عاصم سے انھوں نے عطاء بن ابی روفان سے انھوں نے اپنے آپ سے کہا کہ کتب ہم ساتھ عمر بن الخطاب کے واسطے استسقا سے کیا کہ کتب متفقہ اور منقولہ کی طرف کریں اور چاروں کو نہ اوتھیں **ف** بعض احادیث میں چاروں کو استسقا سے استسقا ثابت کیا کہ آخر علی علیہ السلام نے دہانہ کنارہ چاروں کا بائیں طرف کیا اور بائیں کنارہ دہنی طرف کیا اور چاروں کا بائیں طرف کیا اور چاروں کا بائیں طرف کیا روایت کیا اور کو ابو داؤد کو اکثر احادیث میں اسکا ذکر نہیں ہوا سہل ہمارے نزدیک کریں کہ شیعہ جزیہ میں داخل ہو اور جزیہ سے کوئی اور کا ذکر نہیں ہے اسلام میں کوئی نہ کیا ہو اور جزیہ بندھا ہو تو وہی ہو اسطرح حاضر ہو کہ یہ عارضہ واسطے طہیزل مرتب ہے اور اور بہت تہی ہو

باب فرض پانے کے بیان میں

جسے کہ نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کی گئی واسطے جماعت کے نماز تو تھے اور جماعت سے بڑھے اگر چاہا کہ رکعت پڑھ چکا ہو اور اگر ایک رکعت زیادہ پڑھ چکا ہو مسئلہ تو فجر میں اس کی نماز تمام ہو چکی اور مغرب میں اکثر نماز ہو گئی اور اکثر کو مکمل کی جی اور جسے تنہا یا عصر یا ظہر میں شروع کیا اور پھر تکبیر کی جی واسطے جماعت کے تو تھے اور مل جاؤ مگر اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دوسری رکعت اس کے ساتھ ساتھ کیا تاکہ ایک دو گانہ نفل پورا ہو جاوے اور ایک رکعت ضائع ہو جاوے فرمایا اللہ تعالیٰ نہ ولا تبططوا انما اکثرو یعنی نہ باطل کر دینے غلوں کو بعد اس کے سلام پھر کے جماعت میں اور بغیر دوسری رکعت ملائے نہ تو تھے اور اگر ایک رکعت کر چکا ہو تو توڑ دیکو اور جماعت میں شریک ہوو اگر چار رکعتی نماز میں تین پڑھ چکا ہو اور تکبیر سوئی نماز کو تمام کرے بعد اس کے نفل جماعت سے پڑھے مگر عصر میں پھر امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر کے مکروہ ہیں اور اگر مسجد میں اذان ہو گئی تو مسجد سے نکلنے قبل نماز کے مکروہ ہے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ مولیٰ عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کہ بانی اذان مسجد میں پھر کلام پڑھ کر جی جانتے اور وہ پھر آئینہ ارادہ نہیں کرتا سو وہ منافق ہے اور روایت کیا ابو داؤد و مرسل میں سعید بن مسیب کہ فرمایا حضرت سہلی بن عبد اللہ علیہ السلام نے نہیں نکلتا ہو کوئی شخص مسجد سے بعد اذان کے کہ منافق لیکن جس شخص کو کسی جی جانتے نکلا ہو وہ پھر آنکارہ رکعت ہی اور مرسل سعید قبول ہیں بالاتفاق کیونکہ پایا یوں لوگوں نے اذکار مرسل کو مسایہ اور روایت کیا جماعت سے سوا ہمارے ابوالشفا کہ کہا کہ تم ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نکلا ایک شخص جب اذان دی ہو تو نہ تبت کہا ابو ہریرہ نے کہ اس شخص نے افرانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گنت ہے اور روایت کیا ابو سکوان بن داؤد بن مسدد میں اور زیادہ کیا اوس میں کہ حکم کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ نفل مسجد سے بعد اذان کے **ص** اور اگر ظہر یا عشاء کے وقت مسجد میں قیامت ہوئی مکروہ ہو کہ قبل نماز کے وہاں سے نکلے اگر چاہے نماز پڑھ چکا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقیم ہوو اور فجر عصر مغرب میں اگر نفل جاوے تو جائز ہے بغیر رکعت کے اگرچہ تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت میں شریک ہو جاوے گا تو وہ نماز نفل ہوگی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہے اور مغرب میں تین تکبیر میں اور تین رکعت نفل شروع نہیں اور جو شخص نہ تہا جی کہ اگر سنت فجر کی پڑھو گا تو نماز فرض جماعت سے نہ لیگی صفت کو ترک کرے اور جو ایک رکعت نفل کی امید ہو تو ترک کرے اور اگر صفت کی دن کو تو نہ ہو تو نہ نکلتا کہ نہ جب تک کہ آفتاب نہ نکلے **ف** کیونکہ فرض تو پڑھ چکا اور فقہاء میں ہیں

یعنی کسی اور جگہ کا
نماز پڑھنا اور اس کے
نہاں سے ملنے
جہت و تہا جی
منہ مدخل

ماہ
فرض کی سنتیں
ساتھ ساتھ
غیر ان میں
مذکورہ

اور نفل بعد فجر کے کر وہ ہر صبح تک آفتاب نکلے اور دلیل اس کی گزری **ص** اور بعد آفتاب نکلے
بھی شیخین کے نزدیک قضا کرے اور امام احمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال
کے نہ کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دو دنوں
کی قضا کرے اور بعض مشائخ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے قضا فرض کی قضا ہے
ف اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جبرائیل علیہ السلام میں فجر فوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور کوسا تمہ سے کہ
قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت اور یہ حدیث شرح حوقایہ میں موجود ہے اور روایت ہی ابو قتادہ سے کہ ایک سیر کی گئی تھی
ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بات یعنی جب تھوڑی رات باقی تھی سو کہا ہم میں سے بعض لوگوں نے کاشکے تھے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوف کرا ہوں میں کہ سوجاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دو گھاسیں آپ کو اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگ اور بلال نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ٹوکیا دیکھا کہ نخل آیا کنارہ ماقا کچا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہاں گیا وہ جو تھکنے کہا تھا اور جواب یا بلال نے کہ ابھی یہی
نیند آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ نے قبض کر لیں ارواح تمہاری اور پھر پھر دیتا ہے حیوت
جاہتا ہے ہی بلال کھڑا ہوا اور اذان دے نا کی اور وضو کیا اور جب بلند ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی
جماعت سے روایت کیا اسکو نمازی سلم ابو داؤد نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ جب جگایا اوکو آفتاب کی
گرمی نے سو کھڑے ہوئے اور پہلے پھر اوترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال پھر بھی انھوں نے سنت فجر کی بعد اوسکے پڑھی
نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے
اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازوں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر
میں ہے کہ کو نکلا وسمین تاکید زیادہ ہے سب سنتوں اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی جابہ خون ہو جائے
جانبیکا یا نہو ترک کیا دیگی اور بعد فرض کے قبل دو گنا سنت کے پڑھ لیاوے اور سوائے کوئی سنت قضا نہیں کیا دیگی **ف**
کیونکہ سنتین عصر اور عشاء کی مستحب ہیں اور مغرب کے اول میں سنت ہی نہیں اور مغرب و عشاء کے بعد کی سنتیں اگرچہ سنت ہیں
لیکن اولی تاکید نہیں اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا صلوا تمہا و ان طردکم انکم التحیل یعنی پڑھ لو اون کو رکتوں کو اگرچہ
روزہ البین تک گھوڑے اور نہ چھوڑاؤ نکور روایت کیا اسکو ابو داؤد ابو ہریرہ اور اسناد اوسکا ضعیف ہے لیکن قابل قبول ہے
اوسمیں میں حضرت عائشہ سے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ نگاہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اونٹن سائی
میں پڑھ کر دو رکتیں قبل فجر کے بہتر میں دنیا سے اور جواو سمین ہو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر میں کچھ جھجکا
چار رکت قبل ظہر کے نہ پوچھی اسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہے ابیہ میں کہ ما شیخ ابن الہمام واکما مذکور کہ میں
حدیث سنی الظہر فاکملہ اعظم یعنی جو ذکر کیا اسکو صحت سنت ظہر میں ہوا صد اسکو جانتا ہے اور یہ حدیث اوسکو
نہیں ملی لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے چار رکت قبل ظہر کے اور دو رکتوں
قبل فجر کے اور ایک روایت میں ہے کہ نہیں چھوڑتے تھے اسکو بھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا یسئلکم اللہ

اَنْ اَبْرَاهِمَ كَانَ لَا يَذْكُرُنِي ثَلَاثًا صَلَّيْ اَوْ خَمْسًا مَلَّ اس حدیث کا یہ ہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سلام کے دو سجدے کیے اور اس طرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں عاقل کو ایک شاہ کافی ہو اور روایت کیا بخاری بھی اس حدیث کو اور یہ حدیث ابن ابی حاتم کے حدیث کے ساتھ ہے اور بعد اس کے باقی نماز پڑھ لیا اور جو قعدہ اولیٰ کو بھولے اور پڑھنے کی طرف نزدیک ہو چکا ہو اور سجدہ سو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو چکا ہو اور اگر نماز میں سجدہ کرے اور جو قعدہ اخیر سے اگر بھول کے کھڑا ہو گیا جب تک کہ رکعت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہو کہ تو بیٹھ جاوے اور سجدہ سو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اس کے نفل ہو جائیگا ورنہ سجدہ سو کے ساتھ پہلی رکعت میں اگر پہلے سے ملا لیا کہ یہ انہی کی شیت ہے اور اس سے متوفی کیا کہ نفل شروع سے اگر نہوا ہو تو چار نہیں ہوتا تمام کرنا اور سجدہ سو کے ساتھ ایک رکعت کا اچھا ہو کیونکہ شروع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے کے لیے اخراج کیا اسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری سے **ص** اور اگر قعدہ اخیر ذکر کرے بھولے سے کھڑا ہو جاوے تو جب تک پہنچ کر رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہی بیٹھ جاوے اور بعد سجدہ کے چلتے ایک نعت اور ملا لیا کہ او سلام پھر اور سجدہ سو کرے تو چار متین اور کسی ذبح اور سجدہ سو کی اور نفل سجدہ سو کی تو اگر اولیٰ تو پڑھ لیا اور اگر قعدہ لازم نہ آوے اور یہ دو رکعتیں سنت ظہر کے قاضی مقام ہو گیا۔ چوتھیں انہ دو رکعتوں میں امام کی قعدہ اگر کھیا اور سجدہ لازم نہ آوے اور تو پڑھ لیا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چوتھیں سجدہ سو پڑھ جائے اور اگر تو فرض تو قضا لازم نہ آوے گی جسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سو ہو سجدہ کرے اور بعد سجدہ کے بنیہ سلام اور نفل اس کے ساتھ نماز اور اگر ملا لیا تو درست ہو جاوے گا اور اگر کسی کو نماز میں سو ہو اور اخیر نماز بھی سو ہو کی نیست سلام پھر لیا تو اگر او سنے بعد سلام سجدہ کیا تو گویا تمام نماز پڑھ لیا اور اگر سجدہ کرے تو وہ نماز میں ہو تو اگر او سنے سلام کیا اور کہنے اس کے ساتھ اقتدا کی پھر او سنے سجدہ سو کیا اقتدا اس کی صحیح ہو جاوے گی اور اگر نہ کیا تو اقتدا اس کی باطل ہو جاوے گی اور اگر سلام کیا اور قعدہ کیا اور پھر سجدہ سو کیا وضو اسکا باطل ہو جاوے گا اور اگر سجدہ نہ کیا تو باقی رہ گیا اور اگر سلام پھر او وہ سفر تھا او سنے نیست قامت کی کی پھر سجدہ سو کیا تو اب چار رکعتیں اور سہ فرض ہو جاوے گی اور اگر سجدہ سو تو فرض نہ ہو گی اور اگر نماز میں سو ہو اور او سنے توڑ دینے کی نیست سلام پھر نیست اس کی باطل ہو گی اور سجدہ سو کرنا او سکو جائز ہو گا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہو اور کبھی نہیں بول تھی تو نماز پھر شروع پڑھ کر **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم ہمیں سونے جانے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں ہے کہ ہر اسے نماز اور یہ حدیث ہر مین ہر اور محکم نہیں لی کہ شیخ ابن الہمام **و** **ص** اور اگر کئی بار شک ہو چکی ہو سوچے جو ذہن پر غالب ہو اور پھر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور بخاری سلم نے اور ابی نے بھی ابن مسعود کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم ہمیں اپنی نماز میں سو چلے یہ کہ تلاش کرے صواب کو اور بنا کرے او پھر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور روایت کیا سوا بخاری کے ابو داؤد و ترمذی مالک وغیرہم نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم ہمیں اپنی نماز میں اور نہ جانے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں تو چلے یہ کہ شک کو اور بنا کرے یقین پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا یا پھر کتنی شفاعت کر لی اس کی نماز

اور اگر کوئی عذر میں نفل ہو گئی واسطے شیطان مردوک اور روایت کیا کہ کوئی باجے بھی **ص** اور اگر سوچے میں کچھ معلوم ہو کہ کوئی اختیار کرے اور جسکو اخیر نماز کا جائے اوس جگہ بیٹھ جائے تو اگر اوسے شک کیا کہ میں کعتیں یا ہزار تین پڑھی ہوں اور کچھ اوسے ذہن کو معلوم نہ ہو کہ تین رکعت کو کیسے لیکن بیٹھ کے پھر چوتھی رکعت پڑھے تاکہ قضا اخیر ترک ہو جاوے اور مروی ہے عبدالرحمن بن عوف کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب سو کرے کوئی تم میں سے نماز میں نہ جائے گا ایک پڑھیں یا دو پڑھیں تو بنا کرے ایک پراور اگر نہ جاسے کہ دو پڑھیں یا تین پڑھیں تو بنا کرے دو پراور اگر نہ جائے کہ تین میں یا چار پڑھیں بنا کرے تین پراور سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام اگر نکل گیا اوسکا ترمذی نے اور روایت کیا اوسکو باجے بھی

باب بیمار کی نماز کے بیان میں

اگر کوئی شخص بیماری کے سبب یا کوئی مرض نماز کے اندر حادث ہونے سے یا قبل نماز کے کھڑا نہ ہو سکے تو بیٹھ کے نماز پڑھے دو سجدہ اور رکوع کرے اور اگر سجدہ اور رکوع پر بھی قادر نہ ہو بیٹھ کے سر سے اشارہ کرے اور سجدہ میں رکوع سے زیادہ جھکے اور کوئی اونچی چیز سجدہ کے واسطے نہ کھے اور اگر بیٹھنے پر بھی قادر نہ ہو چٹ لیٹے اور پیر قبیلے کی طرف کرے اور اشارے سے سر کے نماز پڑھے یا رکوع پڑھ لیتے مگر منہ قبیلے کی طرف کرے اور چٹ لیٹنا بہتر ہو اور اگر اشارہ بھی متعذر ہو تو نماز کی تاخیر کرے اور آٹھ اور پک اور ذیل سے اشارہ کرے **ف** روایت کیا جہاوت نے سوا مسلم کے عمران بن حصین کہ انا تعی مجھ کو ابو اسیر اور ابو جحاف سینہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی نماز کو کہ کما کہ پڑھ کرے کہ اور اگر نہ قدرت ہو تو بیٹھ کے اور اگر نہ قدرت ہو تو پہلو پر زیادہ کیا سانس لے اور اگر قدرت نہ سکے توجہ لیٹ کے نہیں تخلیف دیتا ہوا کہ کسیکو مگر موافق طاق اوکی کے اوزن میں کر کیا اشارہ کا لیکن حیثیت کے پڑھ لیتا تو بالضرور اشارہ سب سے پڑھ لے گا اور کوئی اونچی چیز واسطے سجدہ کے نہ کرے کیونکہ پہلے میں جہت ہو کہ اگر قدرت سکے تو کہ سجدہ کرے زمین پر تو سجدہ کر اور زمین تو اشارہ کو اپنے سر سے اور یہ جہت اس لفظ سے نہیں ملی لیکن یہ ایسا کیا ہزار نے سند میں اور بیہقی نے معرفت میں جہت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عادت کی ایک مریض کی جو دیکھا اوسکو کہ سجدہ کرتا تو جھکے پر ہو چھینکے یا آپ نے بی او اس مریض ایک لکڑی کہ سجدہ کرے اوپر اوپر جھینکے یا اور کہا کہ اگر قدرت کھٹا تو زمین پر پڑے اور زمین پر نہ کھٹا سے پڑھ اور کہ سجدہ کو زیادہ جھکا کے رکوع سے کہا ہزار نے نہیں بتا میں ہم کہ کسینے روایت کیا ہو اوسکو شوری سے مگر ابو جحاف نے اور بتا بت کی اسکی عبدالوہاب اور عطاء ثوری نے انتہی لیکن ابو جحاف نے کہا شیخ ابن اللہام نے اور میں کہتا ہوں کہ اس باب میں بہت آثار صحیحہ مروی ہو میں میں روایت کیا ابن ابی شیبہ ابن عمر سے کہ عیادت کی مائخون نے صفوان کی اور پایا اونکو کہ سجدہ کرتے ہیں ٹکیے پر سوئے کیا اونکو اور کہا کہ اشارہ سے پڑھ اور روایت کیا مسروق سے کہا کہ داخل ہو عبد اللہ اپنے بھائی پر تو دیکھا اونکو کہ نماز پڑھتے ہیں لکڑی پر چھین لیا اونسے اور دو کر کیا اوسکہ اور کہا کہ اشارہ کر جہاں تک تیرا سر پہنچے اور روایت کیا جابر بن جہم سے کہا کہ ابو جحاف سینہ ابن عمر سے نماز مریض سے اوپر لکڑی کے کہا کہ نہیں بلکہ اگر تباہوں میں کو ساتھ عبادت ہو کر جھکے بلکہ اگر استطاعت رکھو تو پڑھو کھڑے ہو کر نہ بیٹھ کے ورنہ کروٹ لیکے اور روایت کیا عروہ کہ کہا انھوں نے کہ مریض اشارہ کرے اور نہ اٹھائے اپنے منہ کی طرف کسی چیز کو اور کہا ابن ابی شیبہ کہ اس باب میں روایت ہو ابو سعید اور گئے طرف لکے تا میں ابراہیم بن سعید بن اسید یا حسن اور شریح اور ابن یزید اور عطاء اور طاؤس اور مسروق سے اور روایت کیا

حضرت علیؓ نے سلمہؓ نے سجدہ اوپر ہو جو سے آیت سجدہ کو اور جو پڑھے اور سکو اور کہ شیخ ابن الہمام نے وَحَدَّثَنَا التَّحْمِزِيُّ
عَلَىٰ مِنْ سَمِعَهُ اَدْفَعُهُ غَيْرَ يَتَّبِعُ یعنی یہ حدیث جو صاحب دینے بیان کی مرفوع ہونا اسکا غریب ہوا اور اخراج کیا ابن ابی
نے مصنف میں ابن عمرؓ سے کہ سجدہ اوپر ہو جسے سنا اور سکو اور بخاری میں یہ تعلیق کا عثمانؓ نے کہ سجدہ اوپر ہو جسے سنا اور سکو
اور اس جملہ کو اخراج کیا عبدالرزاقؓ نے اَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الرَّهْمِيِّ عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُثْمَانَ مَنِ يَخْلَعُ
فَقَرَأَ سَجْدَةً لِّسَجْدَةِ عُثْمَانَ فَقَالَ عُثْمَانُ اِنَّمَا الشُّجُوْدُ عَلَىٰ مَنْ اسْتَقَمَ ثُمَّ مَشَىٰ وَكَوَيْسُ بْنُ كَثِيرٍ
مَنْ شَأْنُ اِيك قصہ خوان پر سو پڑھی اور سے آیت سجدہ کی تاکہ سجدہ کریں حضرت عثمانؓ ساتھ اس کے سوز با حضرت عثمانؓ نے کہ سجدہ اوپر ہو
جسے پھر چلے گئے اور سجدہ کیا وَاللّٰهُ اَكْبَرُ اور امام آیت سجدہ کی پڑھے مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے اگرچہ آیت نہ پڑھے
اور اگر مقتدی پڑھی امام اور مقتدی نادر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ کریں اور جو کوئی نماز میں تھا اور اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر
مصلیٰ نے آیت سجدہ کی اور سنی جو اس کے ساتھ نماز میں نہ کرے نہیں سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بعد نماز کے
پھر کرے اور نماز کو نہ ٹوٹائے اور اگر پسینے باہر نماز کے امام سے آیت سجدہ کی سنی اور سنا تو سجدہ کی یا اور رکعت میں امام کے ساتھ بعد نماز کے
سجدہ کرے اور نماز کے اندر کرے اور اگر اسی رکعت میں قبل سجدہ کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدہ کے ملا سجدہ کرے اور جو
سجدہ نماز میں جب ہو ہی نہ پڑھا اور سکو قضا کرے اور اگر پسینے آیت باہر نماز کے پڑھی یا قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے میں دخول ہوا اور
نماز میں پھر اسی آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اور سکو کافی ہو اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے
اور اگر ایک مجلس میں آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہو خواہ سب بار پڑھے کے اخیر میں سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھے کہ سجدہ کیا اور
پھر پڑھا کیا اور اگر ایک رکعت میں کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہو خواہ یکے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھے کہ سجدہ کرے اور پھر
کئی بار پڑھے اور اگر ایک رکعت میں آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری رکعت میں بھی پڑھا امام ابی یوسفؒ کے نزدیک ایک سجدہ لازم آوے گا اور
امام محمدؒ کے نزدیک دو سجدے اور اگر آیت سجدہ کو بدل یا یا مجلس کو تو ایک سجدہ کافی نہ ہو گا مثلاً ایک مجلس میں دو آیتیں سجدہ کی پڑھیں یا دو
مجلس میں ایک آیت اور جو لاہر جو ناخدا ہو تو آنے جائے میں مجلس اسکی بدل جاتی ہو اور عذر پڑا یا کشاخ سے دوسری شاخ پر چلا گیا تو مجلس
بدل چلی گی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کی مجلسیں ان کی تینوں سجدہ واجب ہو گئے اور اگر مجلس میں
کی مجلسیں بدلین لیکن سننے والے کی ایک ہی مجلس ہی قوا پھر ایک سجدہ لازم آوے گا اور ایک کلام سے دوسرے کلام کے شروع کرنے میں مجلسیں بدل چکی
اور سبیلج ایک مکان دوسرے مکان میں اور کوئے گھر یا سجدہ بنزلا ایک مکان میں اور ایک درخت کی شاخیں کئی مکان میں ظاہر روایت میں
اور زیادہ کی روایت میں ایک مکان اور اگر بیٹھے سے اٹھ کھڑا ہوا مجلس بدل گئی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا اختیار دیا اور بیٹھے سے کھڑی ہو گئی
مجدد بدل چلا دی اور اگر پسینے ساری عورت پڑھی اور آیت سجدہ کی پڑھی تو مکروہ ہو اور اگر آیت سجدہ کو پڑھا اور باقی عورت مجبورہ تو مکروہ لیکن ردہ میں
یا ایک آیت اس کے ساتھ ملا تاخیر اور آیت سجدہ بھی پڑھنا سجدہ کی تاکہ کوئی نہ سنے اور کو سجدہ بھی لازم آوے گا اور زیادہ اس وقت کے جو ہو ہو

باب مسافر کی نماز کے بیان میں

جو شخص کہ تین دن یا تین رات کی راہ کا واسطہ چال سے ارادہ کرے اور شہر کے گھروں سے نکل جاوے تو وہ مسافر ہو اور واسطہ چال شہر میں
اونٹ کی یا پیادگی ہو اور یا میں جب ہوا موافق ہو اور پھر میں جو کچھ کہہ سکا لائے ہو وہ اور تین دن تین رات ہوا

صورت میں قول ابوداؤد کا اور فضیل اسکی فتح القدر میں ہے **ص** اور جب پہلی اذان ہو تو تب لوگ غریبا بھیجا چھوڑ دیں *
ف اور جمعے کی طرف متوجہ ہوں ہو اسکے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فَاَسْعُوا اِلٰی ذِكْرِ اللَّهِ وَذِكْرُ اللَّهِ بَيْعٌ طَيِّبٌ دُونَ دُرٍّ
یا اللہ کے اور چھوڑ دو بیچ یعنی بیچنے کو **ص** اور جب خطبہ پڑھنے کو امام اٹھے نماز اور بات حرام ہوسانی **ف** کیونکہ فرمایا
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خطبہ امام تو نہ نماز ہی نہ کلام اور نہ رفع اسکا غریب ہی اور معروف یہ کہ یہ کلام نہ ہری کا ہی روایت
اسکو مالک نے سوطا میں کہا کہ خطبہ امام کا منع کرنا ہی نماز کو اور کلام اسکا منع کرنا ہی کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف
خطبہ سے کہ عبد اللہ بن عباس اور ابن عمر کو وہ کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد خطبہ امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ **ثَنَا عِتَادُ**
بْنِ الْوَلَدِ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ثَعْلَبَةَ بْنِ أَبِي مَالِكٍ الْقُرَظِيِّ قَالَ اَدْرَكْتُ حَمْرًا
وَعُمَانًا فَكَانَ اِمَامًا اِذَا خَرَجَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ تَرَكْنَا الصَّلَاةَ وَالْكَلَامَ یعنی پایا میں نے حمرا و عثمان کو کہ جب خطبہ
امام دن جمعے کے ترک کر دیتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اسکا روایت کی عروہ کہ امام کہ جب خطبہ
امام نہ پڑھتے تو نہیں ہی نماز اور کلام نہ پڑھتے تھے دن جمعے کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو خطبہ اور نماز نہ پڑھتے اور خارج کیا
علی رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خطبہ کلام کیا اپنے صاحب اور امام خطبہ پڑھتا ہو سونگو کیا ہے اور چونکہ
کیا اسکا بعض لوگوں نے کہ آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھتی تو نماز ہی طاعت کہا میں کہا کہ
پڑھ دو کہ تین انہو کیونکہ دوسری روایت میں ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ
پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو کہ تین اور بار سے ہے آپ خطبہ سے یہاں تک کہ فارغ ہوا
وہ شخص نماز خارج کیا اسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اسکا عبید بن محمد عبید بن محمد بن ابی ہریرہ اور وہ کہتے ہیں کہ یہ اسکا روایت ہے
احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور او سمین کہ استطار کیا آپ اسکا اور کہا کہ یہ مرسل صواب ہے اور ہم کہتے ہیں کہ یہ مرسل صحیح ہے
اقواسی کے مقتضی پر عمل ضروری ہے اسناد اسکا زیادت ہی جبکہ باقبل کے معارض ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں یہ کہ
اسکا مخالف مذکور ہی اور زیادت ثعلبی مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ورنہ یہ مقبول کیسا کہ زیادت سلم کی ہے
حدیث میں **وَاللَّهُ اعْلَمُ** **ص** جب تک کہ تمام کرے خطبہ کہ اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کی جاوے دوسری بار امام
آگے **ف** اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جامع نے سو سلم کے صاحب بن یزید
کہا کہ تھی اذان دن جمعے کے اول اس کے جب امام بیٹھتا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رٹن میں اور ابو بکر اور عمر کے موجب
خلافت ہوئی عثمان کی زیادہ کیا دوسری اذان کو ابو ایمن ماجد میں کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ امام و سکاز و ا تھا
بازار میں اور بعض ولایتوں میں کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس سے ہے کہ ایک اقامت کو بھی اذان
شمار کیا ہو جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **بَيْنَ كُلِّ اَذَانَيْنِ صَلَوةٌ** یعنی درمیان دو نون اذانوں کے نماز ہو سنی
ایک اذان اور ایک اقامت تو دفع ہو گیا اس سے وہ اعتراض جو دار کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے بعد نماز تو سنتیں کہ وقت ہو میں کہوں کہ یہ اول اذان ختم ہونے کے وقت میں تھی اور وہ جواب ہے یا اسکا
بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ جہالت ہے کیونکہ یہ اذان تھیں جتنی ہر خطبے کے بلا فصل آئے اور جائز ہے بات

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد زوال کے نکلے ہوں اور سنتیں پڑھتے ہوں اور پھر اذان کے خطبہ شروع ہوتا ہوگی کہ اوپر صحابہ انبیا
بیان کر چکے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے بعد زوال آفتاب کے دو کہتین اور کہتے تھے کہ یہ دو ساعت بیکر گوئے جاتے
ہیں تو میں یہ دعا آسمان کو میں جابرتا ہوں کہ پڑھے میری جانب سے اوس وقت میں کوئی عمل نیک **ص** اور لوگ امام کی طرف
موند کر کے خطبہ سنیں اور امام ہاتھارت کھڑا ہو کے دو خطبے پڑھے اور اون دونوں کے بیچ میں ایک بار بیٹھے **ف** کیونکہ
ابن ابی شیبہ نے صنف میں ثنا الحارثی عن عطاء بن ریحان عن حماد بن عمار عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم أَنَّهُ كَانَ يَخُطُّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَارِئًا شَأْنًا ثُمَّ يَقْعُدُ ثُمَّ يَقُومُ فَيُخِطُّ بِعَيْنِي آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
تھے خطبہ پڑھتے دن جمعہ کے کھڑے ہو کے پھر بیٹھتے تھے پھر کھڑے ہو کے خطبہ پڑھتے تھے **ص** اور جب خطبہ تمام ہو جائے
تباہات کہی جاوے اور امام لوگوں کے ساتھ دو کہتین پڑھاوے **ف** جانا چاہیے کہ خطبہ طول کرنا نہایت مکروہ ہے روایت کیا
ابن ابی شیبہ وغیرہ نے جابر بن سمیرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبے کا قصہ کرتا یا نہایت زیادہ کرنا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود
کہ قصہ خطبے کا او طول نماز کا منبر میں بیٹھتے تھے اس شخص کے اور عار سے مروی ہے کہ منع کیا کہ لوگوں کو کہیں کہ خطبے کو بیعت ابائی
میں ہے اور بت مذمت بیان کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اون لوگوں کی جو طول کرتے ہیں خطبے کا اور نماز میں کھینچنے
اور یہ علامت قیامت میں سے آپ نے ارشاد فرمایا اور اسی طرح یہ جو لوگوں کی عادت ہے کہ دو خطبوں کے بیچ میں جب امام بیٹھتا
تو وہ عامانگتے ہیں بدعت ہے اور نہایت مکروہ ہے اور اسی طرح قبل نماز جمعہ کے جو لوگ الصلوۃ الصلوۃ کے
پکارتے ہیں بدعت ہے اور بجز نماز نہیں اور جمعہ کے دن کپڑے بدلنا خوشبودار کا مستحب ہے حدیث میں ہے کہ عید فرمایا اور

باب عیدین کی نماز کے بیان میں

استحب ہر عید فطر کے روز نماز کے پہلے کھانا کھائے اور سواک کرے اور غسل کرے اور خوشبو ملے اور اپنا پہنا پہنچائے۔
لیکن نماز کے پہلے کھانا کھانا خصوصاً جب کہ کھانا میٹھا ہو مستحب ہے کیونکہ مسیح بخاری میں ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نہیں کھاتے تھے واسطے نماز عید کے یہاں تک کہ کھالیتے تھے کچھ خرما اور کھاتے تھے اور نکولاق اور لیکن سواک کرنا سوا سوا سوا کھانے
ہر فہمو اور نماز کے وقت سنت ہے اور لیکن غسل کرنا سوا بیان اسکا غسل کے باب میں گذرا اور لیکن خوشبو ملنا تو واسطے کر رہا
خوشی کا ہوا اور اجتماع کا اور جب کہ جسے میں خوشبو لگانا مستحب ہے تو عیدین میں بطریق اولیٰ مستحب ہوگا اور اچھا کپڑا پہننے کیونکہ
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہنتے دن عید کے ایک جیسے عورت تھا یا کسی اور کپڑے سے اور یہ حدیث بدیش میں ہے اور روایت ہے
بقی نے ماندا اسکے طریق شافعی سے اور اخراج کیا طبرانی نے واسط میں تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنتے دن عید کے ایک کپڑا
سرخ اور جوڑا سرخ اس سے عبارت ہے کہ میں ایک کپڑا ہوتا ہوں اور میں خط ہوتا ہے میں سرخ اور سبز **ص** اور صدقہ فطر کا اداکرے
ف اور بیان اسکا کتاب الزکوۃ میں آویگا **ص** اور مسجد کی طرف تکبیر آہستہ آہستہ کہتا ہوا **و** خلاف
تکبیر میں ہر عید فطر میں اہل تکبیر میں کیونکہ وہ عموم ذکر خدا میں داخل ہے تو نزدیک صاحبین کے جہر کرے جیسا کہ عید قربان میں اور انہیں
کے نزدیک جہر کرے اور ایک روایت میں انہیں جہر کرے اور کما امام صاحب نے کہ جہر کرنا اور آواز کا بلند کرنا ساتھ ذکر کے عہد
اور مخالف ہے اللہ تعالیٰ کے قول کے **وَاذْكُرْ ذِكْرًا بِكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَعًا وَخِيفَةً مِّنْ ذُنُوبِكَ تَخْشَعُ مِنَ الْفَقْرِ** یعنی یاد کرنا

عاجزی سے اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہر کوئی کہ **عُذْنَ اَحَمَّ وَلَا عَاشَ اَمْنًا** یعنی نہیں چھارتے ہوم ہر اور نہ غائب کو
یعنی اللہ تعالیٰ سنا جانتا موجود ہو اور روایت کیا دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبیرتے
فطر میں جب بچھتے تھے اپنے گھر سے عید گاہ تک اور روایت کیا انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب بدلتے تھے جمع کو دن عید فطر
اور دن عید قربان کے گھر کرتے تھے ساتھ کبیر کے یہاں تک کہ آتا تھا امام کہا بیٹھی نے صبح ہو وقت اور سکا ابن عمر راوی ہر
فل صبا بی کا ساتھ آیت کلام اللہ کے حاضر ہوگا **ص** اور عید کی نماز کے پہلے نفل پڑھتے **ف** اور اکثر مشائخ
اسکو کہہ دیا ہے اور بھی روایت ہے صحاح میں حضرت عبد اللہ بن عباس کے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ساتھ ساتھ
عید کی اور نہ نماز پڑھی قبل اوسکے اور بعد اوسکے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمر سے کہ وہ نفل کے دن عید تو نہ نماز پڑھی بلکہ
اور نہ بعد اوسکے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا جمع کیا اوسکو ترمذی نے اور بیہی معمول ہے اس بات پر عید
میں ہوا عید کے اور کچھ نہ پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن ماجہ کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھتے تھے قبل عید کے کچھ
سو جب آتے اپنے گھر میں پڑھتے تھے دو تین **ص** اور جو شرطیں کہ جمعے کے واسطے میں ہی شرطیں جیسا کہ واسطے میں
واجب ہونے اور ادا کرنے کے حق میں اگر خطبہ عیدین میں سنت ہی اور نماز عید کی واجب ہو اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے
اور یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ عید کی نماز سنت ہی ہمارے عمل اؤن نزدیک ہوگا امام محمد نے کہا ہے کہ جب وہ عیدین کی بات میں
جمع ہیں تو اول سنت ہی اور ثانی فرض ہو اور اسکا جواب یوں دیا کہ سنت ملاوے تو نہ ریت و جب نماز ثابت ہو **ف**
اور وجہ وجوب کی یہ کہ ہوا اہلب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اور وجہ سنت ہو کی یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث اعرابی میں فرمایا جو وقت اوسنے پوچھا کہ کیا مجھ پر لازم ہے سو ان پانچ نمازوں کے نزدیک نہیں مگر یہ کہ نفل پڑھا اور کہا
مساحب ہر کہ صحیح و خوب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر مشائخ کا لیکن جیسا ہوا اہلب نماز عید سے وجوب و اسکا ثابت ہوا ہے
اسی طرح وجوب خطبہ عید کا ثابت ہوا ہے ہر صورت قائل ہونا ساتھ وجوب نماز عید اور سنت خطبہ عید کے جمع ہوا امر ہے
ص اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب ایک یا دو تیر کے برابر بلند ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے جب تک کہ آفتاب
آفتاب کا ف کہیو کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب آفتاب بن بوجا تھا سو افق ایک
یا دو تیر کے اوسنن البوداد اور ابن ماجہ میں ہے یزید بن حیرت کہ اگلے عبد اللہ بن بکر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ساتھ آدین کے دن عید فطر یا عید احمی کے سوا کہ انھوں نے امام کو کہہ دیا کہ اوسنے اور کہا کہ فاطمہ جو پڑھتے تھے ہر ایک نماز
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بوداد و نسائی نے روایت کیا کہ اگلے کچھ سوا طر بن حلی اللہ علیہ وسلم کے گواہی ہے
کہ انھوں نے دیکھا اپنے کو مل تو اپنے حکم کیا لوگوں کو کہ افطار کریں اور جب صبح ہو جاوین طرف عید گاہ کے اور بیان کیا گیا یہ ایتا ہن
میں اور دارقطنی میں کہ وہ سورہ نے تھے آخر دن میں اور صبح کیا دارقطنی نے اسناد اوسکا اور صحیح کیا اوسکو نو سوئی سے
اور روایت کیا طحاوی نے **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَالِحٍ شَاهِدٌ بَيْنَ يَدَيْهِ عَنْ أَبِي دَاوُدَ عَنْ أَبِي عَمْرٍَا**
بَنِي عَمْرِاءَ بْنِ مَالِكٍ أَخْبَرَنِي قَوْمًا مِّنْ مِّمَّنْ تَصَارَ الْأَلْأَلُ خَفِيَ عَلَى النَّاسِ فِي إِخْرَافِهَا فَمِنْ شُعْبٍ
نَعَصَّنَا نَفِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصْبَحُوا مِثْلًا فَشَدُّوا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بَعْدَ وَالشَّمْسِ انْهَضُوا لِإِلَاحِ الْبَلَدِ الْمَأْمُورَةِ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّاسَ بِالْفُطْيِ فَأَقْبَلُوا ذَلِكَ السَّاعَةَ وَخَرَجَ لَمْ يَمْنَحْ مِنَ الْغَدَاةِ فَصَلَّى بِحُجْرَتِهِ بَيْنَ تَحْنِيقٍ كَمَا يَذْهَبُ فِيهِمْ
لوگوں پر خبرات میں رمضان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تو صبح کو انھوں نے روزہ رکھا اور آپ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
باسمہ زکال لوگ کہ انھوں نے دیکھا جائزہ کو شب گزشتہ میں پس حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو فطر کا اور کھانا کھانے
روزہ ماوی وقت اوسکے آپ ساتھ انکے دوسرے روزہ صبح کے وقت اور پھر بھی ساتھ انکے عید کی نماز **ص** اور امام قتیبہ چون
ساتھ دو رکعت پڑھا کہ اس طرح سے کہ پہلے کبیر تحریر کیے اور پھر ثلث پڑھے بعد اوسکے تین کبیر کیے تب فاتحہ اور سورت پڑھے
تب کو کرے کبیر پڑھا ہوا اور دوسری رکعت میں پہلے قرآن پڑھا شروع کرے اور بعد قرات کے تین کبیر کیے اور پھر ایک کبیر
اور کھانے کو عین جاکر اور پھر کبیر بن جو زیادہ ہیں ان میں باتھا اوشکے اور نماز کے بعد دو خطبے پڑھے ان میں احکام فطر کے
بتا **ف** جانا چاہیے کہ کبیرات ہمارے نزدیک عیدین میں چھ چھ ہیں اور امداد میں مختلف اس میں وارد ہوئی ہیں آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم سے اور چھ ہیں لیکن جہاں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے سو یہ کہ روایت کیا ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت عائشہ رضی اللہ
تعالیٰ عنہا سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر کہتے عیدین میں سات اہل کعبہ میں اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے سوا دوسرے
کو ع کے اور یہی مذہب ہر امام شافعی رحمہ اللہ کا اور روایت کیا اوسکو حاکم نے اور کما کہ لغو کیا ساتھ اوسکے ابن ابی شیبہ اور
تحقیق کہ تشریف کیا اوس سے مسلم نے اور کما کہ اس باب میں مروی ہے حضرت عائشہ اور ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور طریق اوس
فاسد میں یعنی ضعیف ہیں اور سنن ابو داؤد اور ابن ماجہ میں ہے عبداللہ بن عمرو بن العاص کہ کما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کبیر عید فطر میں سات میں پہلی رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں اور قرات دونوں کھنوں میں بعد انکے ہر پڑا دیکھا اور فطی
اور پانچ دوسری رکعت میں ہوا کبیر نماز کے کما نووی نے کہا ترمذی نے علل میں کہ پوچھا میں نے جاسسی اس حدیث کو سو کما کہ وہ صحیح ہو
اور خارج کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے کبیر بن عبداللہ انھوں نے اپنے باب عبداللہ انھوں نے اپنے داؤد اعون ترمذی سے کہ سوال کیا
علیہ وسلم کبیر کہی عیدین میں اول رکعت میں سات قبل قرات کے اور دوسری رکعت میں پانچ قبل قرات کے کما ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن
اور وہ اچھی ہے سببوں میں جو مروی ہیں اس باب میں اور کما ترمذی نے علل میں کہ پوچھا میں نے جاسسی اس حدیث کو سو کما کہ بہت صحیح ہو
اس باب میں کوئی حدیث اس حدیث سے اور اسی انداز ہوں میں اور مروی ہوں چند حدیثیں ہوا لکے کہ موافق ہیں ان حدیثوں کی اور
سنن ابو داؤد میں ہے جو معارض اسکی ہے کہ پوچھا سعید بن العاص ابو موسیٰ شمری اور حذیفہ بن الیمان کہ کس طرح رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کبیر کہتے تھے نہی اور عید فطر میں سو کما ابو موسیٰ کہ تھے کبیر کہتے چار مثل کبیر چار کے سو کما حذیفہ نے سچ کہا پھر کما
ابو موسیٰ ایسا ہی کہ کبیرات تھیں پھر میں اخیر حدیث تک اور سکوت کیا اوس سے ابو داؤد نے پھر ترمذی نے اپنی مختصر میں اور یہ روایت
برابر دوسروں کے کہ کبیرات تصدیق کی اوسکی حذیفہ نے تو گویا انھوں نے بھی روایت کیا اوسکو اور سکوت ابو داؤد اور ترمذی نے صحیح ہو
واسطے اس حدیث کے اور چونکہ ضعیف کیا ابن الجوزی نے اوسکو بسبب ضعیف عبدالرحمن بن قوام کے اور نقل کیا اوسکو ابن حبیب نے اور
امام احمد معارض نے پھر نقل صاحب تصنیف کے اپنی کتاب میں کہ توشیح کی اوسکی بہت لوگوں نے کہا ابن ماجہ نے نہیں حرج ہے ساتھ اس کے
لیکن سنا میں اوسکی ابو عایشہ کہ کہا ابن القطان نے نہیں جاتا ہوں میں حال اوسکا اور کما ابن جریر نے موصول ہو گیا کہ مسلم بن الحجاج نے

بَابُ عِيدِ الْفِطْرِ

عِيدُ الْفِطْرِ

ابن ایسی کی ضعیف ہے کہ کوٹھڑا ہوا اضطراب و سرایت کا تو کہی تو او میں ہر عین ابن حبیب عن یزید بن حبیب عن الزہری عن ابی اور کبھی ہر عن حفص بن الازہری اور بعض میں ہر عن ابن حبیب عن ابی الاسود عن حمزہ عن علی بن ابی شیبہ عن بعض میں ہر عن الاعمش عن ابی ہریرہ کہ ماہ ارقطنی نے کہ اضطراب ہوا او میں ہر ابن حبیب اور حاور دو حدیثیں بیان کیں منع کیا اولیٰ تصحیح کو ابن القطان نے اپنی کتاب میں اور کہا او سنے کہ کثیر بیابا عبد اللہ کا نزدیک حدیث کے متروک ہوا اور کہا احمد نے کہ کچھ نہیں اور نہیں روایت کی ماوس سے اپنی سند میں اور ایسا ہی کہا ابن حبیب نے اور کہا نسائی اور ارقطنی نے متروک ہوا اور کہا ابو زرعہ نے وہابی ہر حدیث او کی یعنی ضعیف ہوا اور کہا امام احمد نے نہیں ہر کثیر عیدین میں ہر علی علیہ وسلم سے کوئی حدیث صحیح لیکن سند بکری گئی ہر او میں ہر ہر قول ابو ہریرہ اور لیکن جو مروی ہر صحابہ سوا کمال عبد اللہ بن ثنابیان القدری عن ابی ہریرہ عن علقمہ و الاسود عن ابن مسعود کان یکتب فی العیدین یسبحان اللہ قبل القضاۃ ثم یسبحان اللہ ثم یتلو ثم یسبحان اللہ و فی الثانیۃ یقر افاذ اقر غلبن اذ یسبحان اللہ یعنی ہر ہر کثیر عیدین میں تو کثیرین جاذب قرات کے پھر کثیر کہتے تھے اور کوح کوٹھنے تھے اور دوسری رکعت میں قرات کرتے تھے اور جاذب قرات کے قرات کثیر کہتے تھے چار بار اول رکعت میں تین کثیرین عید کی ہیں اور ایک کثیر تحریر اور دوسری میں تین عید کی اور ایک کوح کی اور روایت کیا او سنے باسنا و صحیح او سی اسناد سے کہا کہ تھے ابن مسعود بیٹھے اور نزدیک ان کے ابو موسیٰ اشعری تھے اور ضعیف سوچا او نے سعید بن العاص نے کثیر سے نماز عید میں کہا ضعیف نے پوچھا ابو موسیٰ کہا ابو موسیٰ نے کہ پوچھا عبد اللہ بن مسعود کیونکہ وہ ہم میں قدیم ہیں اور سب سے زیادہ جانتے والے ہیں پھر پوچھا او نے تو کہا ابن مسعود نے کثیر کہے چار پھر قرات کرے اور کثیر کہے اور کوح کرے پھر کوٹھڑا ہو دوسری رکعت میں اور قرات کرے پھر کثیر کہے چار بعد قرات کے اور ایک دوسرے طریقہ ہے کہ روایت کیا او کو ابن ابی شیبہ نے باسنا و صحیح مسوئ کے تھے کھاتے ہو عبد اللہ بن مسعود کثیر عیدین میں تو کثیرین یا پنج پہلی رکعت میں اور چار دوسری رکعت میں اور اس سے مروی ہے کہ ایک کثیر تحریر کی اور تین عیدین کی اور ایک کوح کی اول رکعت میں اور دوسری میں ایک کوح کی اور تین عیدین کی اور ایک دوسرے طریقہ ہر اس حدیث کا روایت کیا او کو امام محمد نے ثنا ابو حنیفہ عن حماد بن ابی اسحاق عن ابراہیم النخعی عن عبد اللہ بن مسعود کان قاعدًا فی مسجد الکوفۃ ومعہ حدیثہ بن الیسا و ابو موسیٰ اشعری فخرج علیہم الولید بن عصبہ بن ابی معیط و هو امیر الکوفۃ فذبح مسد فقال ان عد اعدکم فکلف اصنع فکلا اخبث یا ابا عبد الرحمن فامس عبد اللہ بن مسعود ان یصلی یعنی اذان و الاقامۃ وان یتکلم فی الاولیٰ خمسًا و فی الثانیۃ اربعًا وان یؤالی بین الفرائض وان یخطب بعد الصلوة علی راحلۃ یعنی ایک اور حضرت عبد اللہ بن مسعود بیٹھے تھے مسجد کوفہ میں اور تھے ان کے ساتھ مذہب بن الیمان اور ابو موسیٰ اشعری تو بیٹھے ان کے اوپر ولید بن عتبہ اور وہ امیر کوفہ کے تھے اور بیٹھنے میں اور کہا کل عید ہر تحریر تو کیا کروں بن نبی کس طرح نماز پڑھاؤں میں کہا ابو موسیٰ اور مذہب نے کہ بتاؤ کوئی اسے تو تم کہا انھوں نے او کو کہ پڑھے بغیر اذان اور قاسم کے اور کثیر کہے پہلی رکعت میں یا پنج اور دوسری میں چار اور یہ الا تکرے درمیان دونوں قراتوں کے اور خطبہ پڑھے بعد نماز کے اپنی سواری پر اور یہ انتر صحیح ہر او بیٹھے ہوئے تھے ساتھ صحابہ کے اس جو دلو گاہ

تھے ساتھ اس کے خلیفہ اور ابو موسیٰ ثمالی کوئی کچھ کہہ دی ہو ابو ہریرہ اور ابن عباس جو مخالف ہوا اس کے جواب دہ کیا یہ کہ اس کے
 ہنگامہ میں عبد اللہ بن مسعود اور ترجیح ہوگی ان کے بعد اس کو کہی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ تو نہیں نہیں بلکہ عبد اللہ بن مسعود اور ہریرہ
 نہیں ہیں یہ جملہ ان بن مسعود اور ابن عباس جو مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ کہیں کہیں انھوں نے عید میں تیو کبیرین سات
 پہلی رکعت تین اور چھ دوسری رکعت میں اور ایک روایت میں ہے کہ بارہ کبیرین سات اول رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں
 معارض ہوا اس کے جو روایت کیا اس نے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انھوں نے دن عید کو کبیرین کھین تو کبیرین پانچ اول
 رکعت میں اور چار دوسری میں اور سوالات کی درمیان دو فعلن فرائض اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
 اوچھین کہ کیا سفیر نے ماندا اس کے قوباتی رنا انرا بن مسعود کا سالہ معارضے سے اور اوسے حجت پکڑی ہمارا کھانوں واللہ اعلم
 اور خطبے بعد نماز عید کے پڑھے روایت کیا ابن ماجہ ذیجا پڑھے اس کے خطبے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفعہ کے یا اھم کے
 منخطبہ پڑھا اپنے کلمے کے پھر پڑھے آپ پھر پڑھے ہو پڑھا کہ اے خداوندی خلافت میں اور جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ سنت ہے یہ روایات کہ خطبے پڑھے دو عید میں اور فاصل کرے او میں ایک جلسے کو ضعیف ہے متصل نہیں اور نہیں ثابت ہوا وہ خطبے
 پڑھنے میں کچھ اور متحد اس میں قیاس ہے جسے پڑھا اگر خطبے پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر اعادہ کرے خطبے کا
 اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی فضا کو ہے اور اگر عید کی نماز کسی عذر سے پہلے روز نہ پڑھی گئی
 دوسرے دن پڑھی سب کو اور عید کے دن پڑھی سب کو اور دلیل اس کی اور گزری **ص** اور عید انھیں کے احکام عید فطر کے مطابق
 کہ عید قربان میں تب کہ جب کفار نہ پڑھی سب کو کمانا کھاؤ اور نماز کے قبل کھانا کروہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے **ف**
 روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن جہان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کیا اس کو عبد اللہ بن بریدہ انھوں نے
 اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نکلتے دن عید فطر کے یہاں تک کہ کچھ کھا لیتے تھے اور نہیں کھاتے تھے دن
 بغیر عید کے یہاں تک کہ ٹوٹتے تھے زیادہ کیا دارقطنی اور احمد کہ کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اس کو یحییٰ بن القفطانی اپنی
 کتاب میں اور دارقطنی کی زیادہ کو بھی صحیح کیا **ص** اور عید انھیں میں کبیرہ کا رکے راستے میں ہے **ف** اور بیالیس سال کا گوشت
ص اور خطبے میں کبیرات تشریف اور قربانی کے احکام بتلاؤ اور اگر کسی عذر سے یا بغیر عذر کے نماز نہ پڑھی گئی تو تشریف
 نماز درست ہو اور بعد اس کے نہیں اور عذر نہ کہ روز واقفون کی مشابہت کے واسطے یعنی دن لوگوں کی جوج میں کھڑے ہو نہیں
 اور قوت کرتے ہیں جمع ہونا کچھ معتبر چیز نہیں ہے کہ اس سے قواب ہو اس واسطے کہ ایک مکان خاص جس کو عرفات کہتے ہیں
 اس میں حاضر ہونا حج کے موسم میں فرض ہے اور وجہ قواب ہے اور عرفات کے سوا دوسرے مکان میں نہیں اور کبیرات تشریف کی یعنی اللہ اکبر
 اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر اللہ اکبر کے معنی کی خبر سے ہر فرض کے بعد جو مردوں کی جہات کے ساتھ
 پڑھا جائے شکر ترمذی ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ کبیرات تشریف کی واجب ہیں سنت ہجرت کے کما بلکہ واجب ہیں
 اور بعضوں نے سنت اور اکثر کا مذہب یہ ہے کہ واجب ہیں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ وہ کبیرہ کہتے تھے بعد فجر کے
 دن عذر سے نماز عصر تک اخیر دن تک تو تشریف سے اور روایت کیا صحیح میں نے ما ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سلیمان
 عن ابی ہریرہ عن النبی عن علی بن ابی طالب اس حدیث سے ملے اس کے اور مذہب اس صاحب کی ہے کہ فجر عذر سے شروع کرے

اور دن قربانی تک یعنی عید کے روز عسکری نماز تک پڑھے اور دلیل اولیٰ یہ ہے جو روایت کیا ابن ابی شیبہ ثنا ابو ہریرہ عن
 ابی ہریرہ عن النبی قال کان عبد اللہ یکتب من صلوات النبی ثم عرف ما فی صلوات النبی من صلوات النبی من صلوات النبی
 یقول اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
 تکبیر کہتے تھے نماز فجر سے دن عرفہ کے قربانی کے دن نماز عصر تک اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر
 علی اور عارضی اللہ عنہما سے کہا دونوں نے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کرتے تھے حج فرائض کے لیسیم اللہ عنہما
 اور تھے فوت پڑھتے نماز فجر میں اور تھے تکبیر کہتے دن عرفہ کے نماز صبح سے اور نیم کو تھے اسکو نماز عصر تک اخیر ایام شریعہ میں
 اور حج کیا اسکو حاکم نے اور کہا ہے کہ یہ حدیث وہابی ہو گی یا ضعیف ہو گی کیونکہ عبد الرحمن بن ہشام نے اسکی حدیث میں اسکی منکر میں اور
 سعید ابی ہشام میں اگر سعید بن زبیری قویہ و ضعیف ہو اور اگر وہ ساری تو صحیح ہو اور اگر اسکی حدیث میں اسکی منکر میں اور
 ص اور اس حدیث میں برہنہ ہے کہ ساتھ قتل کی اور اس سے اس پر جو قیام کا مقصد ہی ہے ایام شریعہ کے آخر روز کی عصر تک
 اور تھے تکبیر شریعت کی ترک کر کے اگر ایام تک کہ ہے **ف** کیونکہ متابعت امام کی نماز رکوع واجب ہو یا ہر نماز واجب نہیں

باب خوف کی نماز کے بیان میں

جسوقت کہ دشمن کا خوف زیادہ ہو کہ تو اسوقت امام دو گروہ کرے ایک گروہ دشمن کی طرف کرے اور دوسرا گروہ کے ساتھ
 ایک سمت پڑھے اگر مسافر ہو اور دو کعتیں اگر قیام ہو تب بیگروہ دشمن کی طرف چلے جاویں اور دوسرا گروہ جو دشمن کی طرف تھا اسکو
 اور پڑھے ایک ساتھ امام جو باقی ہر نماز میں اور سلام پھیر دیکر امام اکٹلا اور چلے جاویں یہ طرف دشمن کے اور پہلا گروہ آئے اور
 تمام کرے نماز کو بغیر قرائت کے پھر دوسرا آئے اور وہ ساتھ قرائت کے نماز تمام کریں اور فجر کا حکم بھی ایسا ہی ہے **ف**
 اور دلیل ہماری حدیث ابن مسعود کی ہے اسکو اسکی حدیث میں ہی مذکور ہے اور اس میں ہی مذکور ہے اور اس میں ہی مذکور ہے اور اس میں ہی مذکور ہے
 بسبب ابو سعید کے کہ نہیں سنا انھوں نے اپنے باپ ابن مسعود اور ضعیف روای قوی نہیں اور تفصیل سے بیان کیا اسکو شیخ ابی ہشام
 نے فتح القدیر میں **ص** اور مغرب کی نماز میں پہلے گروہ کے ساتھ دو کعتیں پڑھے اور دوسرے کے ساتھ ایک کعت اور
 اگر زیادہ ہو کہ گھوڑے سے اتر کر سکین تو اکیلے اکیلے سوار نماز پڑھیں اور رکوع اور سجدہ اٹھائے سے کریں اور اگر
 قیل کی طرف موند کر سکین جس طرف چاہیں ہند کریں اور باطل کر یا ہنڈ کر اور انی کرنا اور چلنا اور سوار ہونا **ف** اسکو
 کہ آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چار نمازیں چنگ نہ تھیں یعنی صبح و عصر و عصر و عشاء اور اگر وہ ان میں نماز پڑھنا درست ہو تا تو قیون کرتے آپ

باب جنازہ کے احکام کے بیان میں

جو شخص کہ قریب ہو کہ ہو اسکا واسطے ہو کہ موند قیل کی طرف کہ باجائے اپنی کروٹ سے اور کلمہ شہادت کا کھلا لیا
 اور چپ لٹا افتخار ہو **ف** اور اول ہوا اتق سنت اور چپ لیتے ہیں فی ہر اور دلیل اسکی یہ ہے کہ روایت کیا ہاکم نے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لائے تھے میں نے جو چاہا حال برابر میں معہ کاسو کا سنا بنے وفات کی اور میں صیبت
 ایک کہ میں جب قریب ہوں موت کے تو کہ دینا ہند بہر طرف قیل کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پونچھا وہ صواب تھا آنحضرت
 اور لیکن یہ بات کہ وہ اپنی کروٹ پر لیٹے تو لیکن ہر استدلال اس پر جو چاہیں میں ہر بار بن عارب نے انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

وہابی عن ابن مسعود

نہا

تھے ساتھ اس کے خلیفہ اور ابو موسیٰ تو اگر کوئی کہے کہ مروی ہے ابو ہریرہ و ابن عباس جو مخالف ہوا اس کے جواب و سکایہ ہو کہ اس کے
 چھٹے گیارہ عبد اللہ بن مسعود اور ترجیح ہوگی ان کے عبد اللہ کو کہو کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نہیں نہیں بلکہ عبد اللہ بن مسعود اور مدنی
 نہیں میں یہ خلاف ابن مسعود اور ابن عباس جو مروی ہے مصنف ابن ابی شیبہ میں گنہگار ہیں انھوں نے عید میں تیو تکبیرین سات
 پہلی رکعت میں اور چھ دوسری رکعت میں اور ایک روایت میں ہے کہ بارہ تکبیرین سات اول رکعت میں اور پانچ دوسری رکعت میں
 معارض ہوا اس کے جو روایت کیا اس نے خود ابن عباس سے کہ نماز پڑھی انھوں نے دن عید کو تکبیرین گھنٹوں تکبیرین پانچ اول
 رکعت میں اور چار دوسری میں اور سوالات کی درمیان دونوں فرقوں کے اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے اور زیادہ کیا
 اس میں کہ کیا منیر نے مانند اس کے قیاس سے روایت کیا ابن ماجہ نے جابر سے کہ سچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دفطر کے یا انھی کے
 منو خطبہ پڑھا آپ نے کلمہ کہ جو پھر پڑھے آپ پھر پڑھے ہو پڑھا اور کہا نو دینی خلافت میں اور جو مروی ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ سنت ہے یہ بات کہ خطبہ پڑھے دو عید میں اور فاصل کرے ان میں ایک جلسے کو ضعیف ہے متصل نہیں اور نہیں ثابت ہوا اور جو
 پڑھنے میں کچھ اور متحد اس میں قیاس ہے جسے پڑھا اگر خطبہ پڑھا قبل نماز کے خلاف کیا سنت کا لیکن پھر عادیہ کرے خطبہ ص
 اور اگر امام نے نماز عید پڑھی اور کسی شخص نے اس کے ساتھ نماز نہ پڑھی غصہ کرے اور اگر عید کی نماز کسی نے پچھلے روز نہ پڑھی گئی
 وہ ضرور پڑھی سب اور عید کے دن پڑھی جاوے اور دلیل اس کی اور گزری ص اور عید انھی کے احکام عید منظر کے لائق
 مگر عید قربان میں تب ہی کہ جب نماز نہ پڑھی جاوے گا نماز کا اور نماز کے قبل کھانا کھانہ نہ نہیں اور اسی پر فتویٰ ہے ف
 روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ابن عباس نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور صحیح کیا اس کو عبد اللہ بن بریدہ انھوں نے
 اپنے باپ سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نکلتے دن عید فطر کے یہاں تک کہ کچھ کھا لیتے تھے اور زمین کھاتے تھے دن
 بقر عید کے یہاں تک کہ ٹوٹتے تھے زیادہ کیا دارقطنی اور احمد نے کھاتے تھے قربانی سے اور صحیح کیا اس کو یحییٰ بن القطن اپنی
 کتاب میں اور دارقطنی کی زیادت کو صحیح کیا ص اور عید انھی میں تکبیر پکار کے راستے میں ہے ف اور بیان اس کا اور گزرا
 ص اور خطبے میں تکبیرات تشریق اور قربانی کے احکام بتلا و اور اگر کسی غریب سے یا بغیر عذر کے نماز نہ پڑھی گئی تو تیسویں
 نماز درست ہوا اور بعد اس کے نہیں اور عرفہ کے روز واقفوں کی مشابہت واسطے یعنی ماون لوگوں کی جو حج میں کھڑے ہوتے ہیں
 اور وقوف کرتے ہیں حج ہونا کچھ معتبر چیز نہیں ہو کہ اس سے ثواب ہو اس واسطے کہ ایک مکان خاص ہو کہ عرفات کہتے ہیں
 اس میں حاضر ہونا حج کے موسم میں فرض ہوا اور عرفات کے سوا دوسرے مکان میں نہیں اور تکبیرات تشریق کی یعنی لا للہ الا اللہ
 لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ اکبر
 پڑھا جاوے شکر کے تمیز پر ف مانہا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ تکبیرات تشریق کی واجب ہیں بہت بخیر نے کہا کہ واجب ہیں
 اور بخیر نے سنت اور اکثر کاذب ہے یہ کہ واجب ہیں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ وہ تکبیر کہتے تھے بعد فجر کے
 دن عرفہ سے نماز عصر تک اخیر دن تک تشریق سے اور روایت کیا اس میں جن نے نا ابو حنیفہ عن حماد بن ابی سیمان
 عن ابی اہنہ الخنی عن علی بن ابی طالب اس حدیث سے ملے اس کے اور مذہب امام صاحب یہ ہے کہ فجر عرفہ سے شروع کرے

فصل اول فی بیان
ذکر اہل بیت و
اور آثار و سنت
و آثار اہل بیت
منہ علیہ

کہ فرمایا آپ جب آؤ گئے آپ کو تو وضو کر شل وضو نماز کے پھر لیٹ واپسی کروٹ پر لو کہ **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ تَقْصِیْبَ**
الْبَیْطِ آخر تک یہاں تک کہ اگر جاؤ گئے تو فوراً گھبراؤ اور نہ قبیلہ کی طرف بھی نہ
سو بہن لوگ محبت کرتے ہیں اس سے جو روایت کیا اسکو امام احمد نے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے حضرت عائشہ نے وقت ہو کے
موند قبیلہ کی طرف کیا تھا اور بہت طویل حدیث بیان کی ذکر کیا اسکو شیخ غانن الہام نے لیکن یہ جرح ضعیف ہے اور اسکو سب سے ذکر کیا
اسکو ابن شہین نے محقق کے باب میں کتاب الجنازہ سے سوا ایک اثر کے برابر نہیں سمجھتا ہے کہ موند قبیلہ کے اور حکم بھی
ایسا ہی لیکن یہ یاد کیا اونسے کہ اوپر دہنی کروٹ کے اور میں نہیں جانتا ہوں کیونکہ ترک کیا ہوا اسکو مرد سے اور کلمہ شہادت پھا گیا
اسواسطے کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے سکھاؤ تم مردوں کو شہادت اس بات کی کہ زمین پر کوئی معبود سوا اللہ کے روایت کیا اسکو
جماعتی سوا بخاری کی اور ایسا ہی مروی ہے حدیث ابو ہریرہ اور روایت کیا مسلم نے ناسخ اس کے **ص** اور جب جہاد تکا وکی
داڑھی باندھو اور اسکی انگلی کو بند کرے اور خوشبو آگ پر رکھے اور اسکا تخت اور کفن پلے اور پلے کا شرا طاق ہو دے
ف اسواسطے کہ حدیث میں آیا ہے اللہ تعالیٰ یعنی طاق ہو اور دوست رکھتا ہے طاق کو **ص** اور تخت پر رکھا جاوے
اور نگاہ کیا جاوے اور عورت اسکی چھاپی جاوے اور وضو کر لیا جاوے بغیر نقلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور اس مرد کے اوپر وہ
پانی جاری کرے جسکو میر کی پتی یا شہناں گمانس ڈال کے جوش کیا ہو ورنہ خالص پانی کے ساتھ دھو **ف**
اور وارد ہوئی ہے اس ضمن میں حدیث روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور ایک روایت میں ہے کہ اغسلوہ **و** مائیکہ و **و**
یعنی غسل دو اسکو ساتھ پانی اور میر کی پتی کے **ص** اور اسکا سلاخ و اڑھی گل خیر سے دھو کہ بعد اس کے مرد کو بائیں
کروٹ لٹکے غسل دیکو اسقدر کہ جو بدن تخت ملا ہو و اسکو پانی پونچھے پھر دہنی کروٹ لٹکا و اور اسی طرح غسل دیکو
ف اسواسطے کہ شروع کرنا دہنی سے ہے **ص** اور پہلے بائیں کروٹ لٹکانا اسواسطے کہ کما کہ جسم میں دہنی نہ
سے غسل شروع ہو کہ پہلو اسکو ٹیکنے کے بجائے اور اس کے پیٹ کو نرم نرم سے اور کچھ نچلا و اسکو دھو و اور اسکو نہ دھو کہ
تب بعد اس کے ایک کپڑے سے پانی پونچھے اور اس کے ناخن تراش و رمال میں لگھی نہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک کہ
ف کیونکہ کہ حضرت عائشہ نے جب دیکھا ایک عورت کو کہ کہیں جاتے ہیں بال اسکی پیشانی کے یعنی لگھی کی جاتی ہے کہ کیون
کہیں ہے تو ہم پیشانی اسکی کو یعنی لگھی کرنا تو واسطے زینت کے ہوا و مرد کو حاجت زینت کی نہیں اخراج کیا اسکا عبد الرزاق نے
سفیان نے اسے انھوں نے اسکا ابراہیم انھوں نے حضرت عائشہ سے اور روایت کیا اسکو امام ابو حنیفہ نے اسکا
ابراہیم سے اور روایت کیا ابراہیم حنفی نے اپنی کتاب غریب الحدیث میں **ثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ ثَنَا الْمُغِيرَةِ عَنْ ابْنِ اَبِي عَرَبَةَ عَنْ**
عَائِشَةَ اَنَّهَا سَأَلَتْ عَنِ الْمَيْتِ یَسْتَرْحِمُ رَأْسَهُ فَقَالَتْ لَیْسَ بِوَجْهِیْ کَلْبِیْنِ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
کہ لگھی کیا جاوے تب کما انھوں نے وہ قول **ص** اور اسکی داڑھی اور سر پر خوشبو اور سجہ کے اعضاء پر کافور سے یعنی پیشانی
اور ناک اور دونوں ہاتھ اور دونوں زانو اور دونوں قدم پر **ف** اور کافور لگانا مساجد پر حدیث سے ثابت ہے **ص**
سنت کفن کی مرد کو واسطے ازار اور کرتہ اور لفافہ ہی اور لفافہ کہتے ہیں اوس چادر کو جس پر کپڑے اور پٹی جاتی ہے اور
متاخرین نے عامر سے یاد ہونا سنت رکھا ہوا اور اسکے واسطے ازار اور لفافہ بھی کفایت ہے **ف** اور کفن سنت کی حاجت

یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کفن نہ کیے گئے تین کپڑوں میں سپیدے محل کے اور محل نام ایک مقام کا ہی ملک میں لکھوے
 اوس جگہ کے بہت اچھے ہوتے ہیں اور روایت کیا اسکو صاحب صحاح نے حضرت عائشہ سے لیکن اوس میں یہ بھی مذکور
 کہ نماون کپڑوں کے علاوہ عمارت تو اگر یہ کہا جاوے کہ گزرتے اس سے خارج ہو اور وہ بھی کفن میں لازم ہو جیسا کہ امام مالک نے جو چار
 کپڑوں میں کفن ہو گیا اور وہ غلامی کیو کہ بھاری میں ہر عن آبی تک قال لعائشة فی کفن لکین رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فکانت فی ثلثة افاق فقیص قلدا رک ولفافة فینی پوجا حضرت ابو بکر نے حضرت عائشہ
 رضی اللہ عنہا کو کہنے کپڑوں میں کفن نہ کیے گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کپڑوں میں کہو اور زرار اور لافاف
 یضعیف ہو سبب صحیح بن عبد اللہ کو فی کے اور ضعیف کیا اسکو سنائی نے اور اگر ہو کوں لوگوں میں جس جگہ حدیث صحیح
 تو بھی حدیث حضرت عائشہ کی معارض ہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام شہار ابو حنیفہ سے عن محمد بن ابی بکر
 عن ابراہیم التیمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی ثلث ویماکتہ وقیص یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کفن نہ کیے گئے ایک جو کیمینی میں اور کرتے میں مرسل ہو اور مرسل گر چہ ہر نزدیک محبت ہو لیکن تصدیق اوسکی حدیث حضرت
 ہر کس طرح سے ہوگی بلکہ اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث فیص کی وہی ہے چند طریقوں سے تو معارض ہوگی حدیث حضرت عائشہ کے اور ان
 طریقوں میں دو طریقے بیان کیے اور تیسرے طریقہ وہ ہے جو روایت کیا عبد الوہاب نے سن جہر مرسل اور جو تحاطف وہ ہے جو روایت
 کیا ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ کفن نہ کیے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کپڑوں میں اوس کرتے میں جس میں اتھال کیا
 اور ایک جو بحرانی میں اور بحرین ایک شہر کا نام ہے اور یہ ضعیف ہو سبب یہ حدیث راوی کے لیکن ترجیح شاید طوطی
 ہو کہ کفن کو مرد و عورت سے زیادہ جانتے ہیں ورنہ اس مقام میں شک ہو کہ کوئی وہی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل نہ کیے گئے اوس
 قیص میں جس میں اتھال کیا پھر اوپر کس طرح سے کفن پہنا یا جاوے گا اللہ اعلم اور علامہ ابنی جو مذکور ہے حدیث میں دو کپڑوں کا نام
 ازرا اور چادر اور ہر نزدیک عامہ نہیں لیکن اچھا بابا اسکو بعض لوگوں نے کہہ کر موی ہوا میں عرض ہے کہ وہ عمار بلنہ تھے
 مٹے کا اور سونے کفن میں یہ کہ سفید ہو کر واسطے اور عورت کے لیے اور جائز عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسے کہ
 حالت حیات میں اوسکو درست تھا اور چوڑا کا قریب بلوغ کے ہو کر اور اسی طرح لڑکی بھی کہ بالغ اور بالغہ میں ہی اور دو کپڑے
 کفایت ہیں کہ چونکہ کما حضرت ابو بکر نے نظر کر دیکر دو کپڑوں میں سودھوا کو کو کفن دو جھکوا وسمین کیونکہ زندہ کے کو زیادہ استعمال
 نئے کپڑے کی طرف متوجہ سے یعنی کچھ حاجت تھے کپڑے کی زمین میں کفایت ہو کہ کو زینت لباس اور صبیح اسود نہاوی کی
 تاجیات ہو اور جب حیات نے قصد انفکاک کیا تو اس وقت زینت وغیرہ بیفائدہ ہو اور روایت کیا عبد الزاق نے حضرت عائشہ رضی اللہ
 عنہا سے کہ کما ابو بکر نے اپنے دونوں کپڑوں میں جن میں سے کہ وہ او کو اور کفن دو جھکوا تو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا
 زعفران میں نہ تھامے واسطے نہ کپڑا فرمایا کہ زمین زندہ زیادہ محتاج ہر طرف تھے کپڑے کے کہ جس سے اسو صحیح بخاری میں مروی ہے
 ابو بکر سے غلام اوس کے معارض ہوا اسکے جو ذکر کیا ہے نصف عبد الزاق سے اسو عبد الزاق کی کہ کہ نہیں ہند بخاری سے
 بلکہ اوس سے بھی زیادہ صحیح ہے اسو اسکو کہ یہ ہونا مقدر ہے عن الزھر عن عروۃ عن عائشہ قالت الخرص اور
 عورت کو واسطے ہزاروں اور زرار اور دہنی اور لافاف اور سینہ بند جس سے اسکے پستان باغیے جاوے سنہ ہو اور اسکے واسطے

صحیح بخاری

نہایت صحیح اور
 صحیح بخاری

یہ معلوم ہوا اور دلائل کے ساتھ اور سچے روایت کیا ابن عباس نے صحیح میں عمران بن حصین کے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے گرجا کی نماز
نہایتی انتقال کیا اس نے سو گھر سے ہوا اور نماز پڑھو سو ستر کھڑے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم اور صف باندھی صحابہ نے بیچے
آپ کے اور کبیر بن جابر بن کعب بن اور غنیم بن جانتے تھے کہ جنازہ ان کے سامنے ہوا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ گمان اور کما اسی طوطی تھا کہ تار
بغیر سو گھر سے کھڑے نماز کس طرح ہوگی تو شاید کہ کشف ہوا ہو آپ پر یا خصوصیات نباشی میں ہو کہ واللہ اعلم کو اگر کوئی عرض
کرے کہ سو انہما نباشی کے آپ نے غنویہ بن غنویہ فرنی پر نماز پڑھی اور وہ حاضر تھے جیسا کہ اترے حضرت جبریل علیہ السلام ہو کر لو گیا
ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی شب میں تو اگر جاہل ہو تو لہٹ دون میں تھکے واسطے زمین کو یعنی اوس میں کو جان فون فون
حاضر کروں اور تم نماز پڑھو اور سب فرما کہ اچھا تو مارا اپنا بازو زمین پر حضرت جبریل نے تو اوٹھا آپ کے واسطے تحت دیکھا اور نماز پڑھی
آپ نے اوپر اور بیچے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کے دو صغیر تھیں فرشتوں کی ہر صف میں ہتر ہزار فرشتے تھے پھر وہ چھا آنحضرت صلی
علیہ وسلم نے حضرت جبریل سے کہ کس جگہ ہے یہ وہ یہ پایا اوس نے کہا کہ اچھی گئی تھی اؤ کو سورت قل ہو اللہ احد کی یاد ہے تھے
اؤ کو آتے جانے اور چلتے اور کھڑے تھے روایت کیا اؤ کو طبرانی نے حدیث ابی ہاشم اور ابن سعد طبقات میں حدیث انس سے اور
نماز پڑھی آپ نے زید بن حارثہ اور جابر پر جیسا کہ روایت کیا واقدی منازی میں **حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ صَلَاحٍ عَنْ**
عَلِيٍّ بْنِ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ وَحَدَّثَنِي عَبْدُ الْجَبَّارِ بْنُ عُثْمَانَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ قَالَ لَمَّا لَقِيَ النَّبِيَّ
النَّاسُ يُمُوتُ بِهِ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّعِيرِ وَكَشَفَ لَهُ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَبَيْنَ السَّعِيرِ
فَقَامَ يُنْظِرُ إِلَى مَعْرُكِهِمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَخَذَ الْقَائِمُ آيَةَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ قَضَى حَقَّ اسْتَشْهِدْ وَ
عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ كَيْسَعِي ثُمَّ أَخَذَ الْقَائِمُ آيَةَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ
قَضَى حَقَّ اسْتَشْهِدْ فَصَلَّى عَلَيْهِ وَدَعَا لَهُ وَقَالَ اسْتَغْفِرُكَ اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَهُوَ يَطْلُبُ فِيهَا
رَجَعْنَا حَيْكَةً حَيْثُ شَاءَ یعنی بیٹھے حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم منبر پر اور ظاہر ہوا اؤ کو شام تک اور دیکھتے تھے اؤ کو بلالی
کی جگہ کو پھر فرمایا آپ نے کیا نشان کو زید بن حارثہ نے اور گدرے اور سید ہوئے اور نماز پڑھی اوپر حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے اؤ کو
ان کے واسطے اور کہا کشتن ناگواند سے اؤ کے لیے ازل ہو جنت میں رود و تار جنت میں پہلے کیا نشان کو جعفر بن ابی طالب نے اور گدرے اور سید ہوئے
پھر نماز پڑھی اوپر اور مالک اؤ کے واسطے اور کہا کشتن ناگواند سے اؤ کے لیے اور داخل ہوا وہ جنت کو اور اؤ کو تار جنت میں ساتھ
دونوں بازو کے جہاں جاہل تھے تو جواب دے گا یہ کہ خصوصیت نباشی کا ہنسنے دعویٰ اؤ تفسیر پر کیا ہے کہ جب تحت سر کا نفاذ ہو
آپ کو واسطے اور دیکھیں آپ اؤ کو اور جو مذکور ہوا اؤ کے خلاف ہی باوجود ضعف روایات کے سو جو منازسی مروی ہے مرسل ہے دونوں
طریقوں سے اور جو ابن سعد کی طبقات میں ضعیف ہے ساتھ فلا کے اور وہ بیٹا زید کا ہی اور کہا ہے کہ بیٹا زید کا اتفاق کیا محمد بن ابی
ضعیف ہو اور طبرانی کی روایت میں بقیہ بیٹا ولید کا ہی اور وہ بھی ضعیف ہے اور اگر اس کو تسلیم کریں تو لازم آتا ہے کہ جتنے لوگ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ملکوں میں مکر ہوں نماز پڑھی ہو آپ نے اؤں سب پر ولید سے گزشت ثابت نہیں ہوا **اصل** اور نماز کیا کہی
یہ کہ پہلے کبیر کے دونوں ہاتھوں کو اوٹھا کے پھر بعد اؤ کے ہاتھ زانوٹھا اور شاخ کی نزدیک تر کر میں اؤٹھا و اور شاخ سے پھر کبیر
کے اؤ در و دو بیچ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم پر پھر تیسری کبیر کے اؤ در و دو باڑھے اگر وہ بالغ ہوا اللہم اغفر لی عیسیٰ و مریمتا

فراہم ہوتا ہے۔

فرید بن عبد الرحمن

مسند میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ابن عباس کے پورے یاد کیا کہ اور نکالا ماری نے کتاب المناخ والمناسخ میں لیس باب لکھا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ کہتے تھے حال بدر پر سات گھبریں اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نماز کے پڑھی تھی اور سکو اپنے
 گھبریں گھبریں تھیں اور میں چار یہاں تک کہ سنے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث باجملة ثابت ہو کہ صحیح چار گھبریں ہیں اور
 ایسا ہی بیان کیا اور سکو مشائخ عظام نے واللہ سبحانہ اعلم وحملہ آخر اور شروع کرنا ساتھ درود اور شتا کے سنت
 دعا کی یہ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبیدہ کہ کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ایک شخص کو کہ دعا کرتا ہی اور نہیں درود بھیجی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثنائی اللہ تعالیٰ پر سوا کہ ایک جلدی کی اس شخص نے
 تو بلایا اور سکو اور کہا کہ جب دعا کوئی تم میں سے تو پہلے یہ کہ شروع کرے ساتھ دعا اور شتا کے پھر درود بھیجے یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پھر دعا کرے بعد اسکے جو چاہے صحیح کیا اور سکو ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص
 کہ نماز پڑھے وہ سر کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہی اور او میں نورانیان ہی تو کھڑا ہونا
 سینے کے پاس اشارہ چھ طرف شفاعت کے واسطے ایمان اسکے اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہو سنا
 اسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے اور کہا کہ یہی سنت ہے لیکن اسکی اسناد میں کلام یہ **ص** اور تیسرا
 کیواسطے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محل کا پھر ولی میت کا حسابات کی ترتیب اور ولی سے سر کے اجازت ایک غیر کو ملا کر
 دیت ہے اور اگر ولی کے سوا دوسرے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو وہ پڑھ اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ وہ پڑھ اور پھر
 مردہ بغیر نماز پڑھے ہونے دفع کیلئے تو اسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شہدہ شہرے کا نہ ہو ورنہ یعنی تین روز تک **ف** اس واسطے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پانچ سو سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اسکی قبر پر درود ایت کیا اور سکو ابن جبرین اور واکم نے
 اور سکو ت کیا اس سے اور اخراج کیا ملک نے موطائین بھی مضمون **ص** اور ہوا ری یہ نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور قیام
 اسکو مقتضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقہ نماز نہیں ہے بوجہ نہ ہونے ارکان نماز کے اور استحسان سے نہیں جائز ہے کیونکہ او میں گھبریں
 تحریر ہو جو وہی **ص** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اس کے اندر مرد کو رکے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اس کے باہر ہو
 تو او میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرد پر مسجد میں تو نہیں اجرو واسطے ہے
 اور ایک روایت میں فلا شئی لہ ہے اور صالح سولی نو اسکا اسکی اسناد میں نقد ہے لیکن اختلاف ہو گیا تھا اور سکو آخر عمر میں نقل کیا
 نسائی نے ابن مسعود سے کہ وہ ثقہ ہے اور جس نے قبل اختلاف کے اس سے سنا تو وہ روایت اسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اسکی
 قبل اختلاف کے تفصیل کی اسکی شیخ ابن المہتمم اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسجد میں
 جنازہ کی ایک افتدہ کر کے اس سے عہد ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعد ہوا اور وہ جو بعضی نے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 نماز مسجد میں اسکی اسناد میں صحیح غوثی مشوک ہے واللہ اعلم **ص** اور جو لوگ پیدا ہو اور مر گیا تو اگر وہ بچہ ہو تو نماز کا
 رکعہ جائز ہے اور غسل دیا جاوے نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا نسائی نے بخاری سے کہ جب مرد کو نماز پڑھی جاوے اور اگر
 وارث ہو گا کہ نسائی نے اور واسطے غوثی میں مسلم کے حدیث منکر ہے اور روایت کیا اور سکو ماہم نے سفیان بن عیینہ نے ابو یوسف

صالح سولی الزا

احمد بن حنبل
مسند

کتاب الصلوة
کتاب الجنائز
کتاب النکاح
کتاب الطلاق
کتاب الزکوة
کتاب الحج
کتاب البیوع
کتاب الاقرب
کتاب النکاح
کتاب الطلاق
کتاب الزکوة
کتاب الحج
کتاب البیوع
کتاب الاقرب

اسی مسئلے سے اوجھ کپا اوسکو اور جابر سے مروی ہے فرموا کہ اگر کافریں نماز پڑھی جاوے گی اوسپر اور نہ وارث ہوگا اور نہ اوسکا کوئی وارث ہوگا یہاں تک کہ اوسکو اخراج کیا اوسکا ترمذی اور ابن ماجہ نے اوجھ کپا اوسکو حاکم اور ابن جابر نے کہا ترمذی نے روایت کیا اوسکو موقوف اور وہی صحیح ہے اور وہ جو معارضہ کیا ہے ساتھ اوسکے جو روایت کیا ترمذی نے حدیث مغیرہ سے اور صحیح کیا اوسکو کہ کما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سقط نماز پڑھی جاوے گی اوسپر اور مالکی جاوے گی واسطے والدین اوسکے کے ساتھ سفرت کے ساتھ ہو کہ نہ منع اس مقام میں مقدم ہوا اثبات ہے اور اگر ایک کافر ہو اگر اپنے باب کے ساتھ قید ہوا ہوا کوئی اونہیں مسلمان نہیں اور نہ وہ خود عاقل تھا نماز اوسپر پڑھی جاوے گی اور اگر کوئی اونہیں مسلمان ہوا تو نماز اوسپر پڑھی جاوے گی اور اگر اکیلا قید ہوا تو اوسپر نماز پڑھی جاوے گی یا وہ اگر کاسلمان ہو لیکن اوسکو حقل غنمی اور اوسکا کوئی باب بھی مسلمان ہوا تو بھی نماز پڑھی جاوے گی اور اگر ایک کافر اور اوسکا ولی مسلمان تھا تو اوسکا ولی غسل دے جو جس طرح جسے خبریں ہوئی جاتی ہیں یعنی اوسکو وضو نہ کرایا جاوے اور اپنی طرف سے شروع کرے اور ایک کپڑے میں اوسکو پیٹے اور ایک کٹھا کاٹھو اور اوسکو اوسین والے کپڑے روایت کیا ابن سعد نے طبقات میں اخبرنا محمد بن عمر بن الواقیدی ثنی معاویہ بن عبد اللہ بن عبید اللہ بن ابی رافع عن ابيہ عن جده عن علي قال لما اخبرنا النبي صلى الله عليه وسلم بموت ابي طالب لي شرف قال لي اذهب فاعمله وكفنه واداه قال ففعلت ثم اتيته فقال لي اذهب واغتسل قال وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر له آياتا ولا يجمع من بين يميني حتى نزل عليه جبرئيل عليه السلام بخبر ما كان للنبی والذين اصحابا ان يستغفروا الله لئلا يشرى كذب بيني فرما حضرت علي رضی اللہ عنہ کہ جب خبر کی سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ موت ابو طالب کے رونے پھر کیا واسطے میرا غسل دے اوسکو اور چھپا اوسکو کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کہ کیا سینے ایسا ہی اور آیا میں پھر فرمایا کہ جاوے غسل کر اور تمہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخشش مانگتے واسطے اوسکو کہی دن تک اور نہ کچھ گھر سے یہاں تک کہ اوتر جبرئیل علیہ السلام ساتھ اس آیت کے کہ نہیں جاؤ گے واسطے نبی کے اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے یہ کہ بخشش مانگیں ہر کوئی کے واسطے اور اس سے معلوم ہوا کہ مشرک کی بخشش اگرچہ نبی کے عزیز و اقارب ہیں سوائے زمین ہوتی اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ اور اس سے معلوم ہوتا ہو کہ غسل دینے والے کو بھی بعد غسل میرے غسل واجب ہوتا ہے اور ایسا ہی روایت کیا ابو داؤد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے جناب سے اور دن جسے کے او غسل میرے اور یہ نصیف ہے اور روایت کیا اوسنے اور ترمذی نے فرموا کہ جو غسل میت کو غسل کرے اور جو اٹھاوے اوسکو تو وضو کرے حسن کہا اوسکو ترمذی نے اوضیف کیا اوسکو مہر ہونے اور اس باب میں کوئی حدیث صحیح دارقطنی نے ہوائی مان محمول استحب پر ہو سکتا ہے کہ مثلاً بعد غسل میت کے غسل مستحب ہو اور اس طرح وضو بعد اوستحائے جنازہ کے ص اور سنت ہے جنازے کے اٹھانے میں چار آدمی اس طرح ہر کہ اوسکے اٹنے کے پائے اور پیچھے کے پائے اپنے اپنے کانٹے پر کہیں نہ اوسکے دوسری طرف کے اٹنے کے پائے اور پیچھے کے پائے کو اپنے بائیں کانٹے پر کہیں اور جلدی چلیں اور دو تین نہیں ف اور یہ تہجد پڑھانے کی وارد ہوئی ہے بہت صحابہ اور تابعین سے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور عبد اللہ بن نے مصنفین علی اردھی کہا کہ دیکھا سینے ابن عمر کو ایک جنازہ میں کہ دعا و شعا باجا تا نماجا رون کو کون سے نسخے کے اور روایت کیا

اونھی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو باک ساتھ جنازہ کے تو پڑے چاروں کو نے تخت کے کیونکر یہی سنت اور پڑا
 کیا امام محمد نے اونھی سے کہا انھوں نے سنت کی ہے بات کہ اوٹھنا ہے چنانچہ کو چاروں کو فون تخت کے اٹھنا چاہا اور
 ابن ماجہ اور غطاؤس کا یہ بھی کہ جو اوٹھا وہ جنازہ کو پڑے چاروں کو نے تخت کے اور امام شافعی کے نزدیک کے کا شخص دون
 کی ہڈی کے اور پیچھے کا شخص سینے سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن مسعود نے بقیاتین
 اور امام شافعی نے ساتھ نہ ضعیف اور مروی ہے یہ بھی بہت صحیح لیکن جواب اوسکا یہ ہے کہ اوسوقت ہجوم تھا ملائکہ کا اوسے
 جنازہ اس طرح پڑا تھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر ہزار فرشتے جنازہ میں حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور جلدی
 حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے عبداللہ بن مسعود کہا کہ پوچھا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کس طرح
 ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ کہ جنب سے اور جنب ایک قسم کی دودھ کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور نکالا صحیح ستہ والوں نے کہ فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جلدی کرو ساتھ جنازہ کے تو اگر مرد نیک ہو تو تم جلدی ایسے جاتے ہو اوسکو طرف نیکی کے اور اگر بکر
 تو جلدی رکھتے ہو تم اوسکو کندھوں کے اپنے **ص** قبل جنازہ کے جانے کے بیٹھا کر وہ ہر **ف** کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا
 کہ اوسے اعراض اور غافل ہو اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اوسکے سامنے سے گزرے تو کھڑا ہو اور بعضوں نے کہا کہ اگر
 ہو اوسے اوجھل کر دیکھ کر روایت کیا حضرت علی نے کہ تھے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرنے ہو کہ کس طرح جنازہ کے
 پیچھے بیٹھے لگے بعد اوسکے اور حکم کیا کہ بیٹھے رہنے کا اور روایت کیا اوسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازہ کے پیچھے چلنا
 مستحب ہے **ف** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازہ کے
 چلتے تھے اور حضرت عمر اور ابو بکر وغیرہ سے لگے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور چیل جس طرف چاہا اور لڑکا نماں پڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اوسکو اصحاب حق اور ترمذی
 نے صحیح کیا اوسکو اور ایک روایت میں ہے کہ چلو آگے اوسکے اور پیچھے اوسکے اور اپنے اوسکے اور روایت کیا
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہم نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر اور عمر آگے جنازہ کے **ص** قبو
 اور محدثان **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد ہمارے واسطے ہے اور شوق واسطے غیر ہمارے ہے روایت کیا
 اوسکو ترمذی ابن عباس اور اسناد میں اوسکی عبدالاعلی بن عامر کہ کہا اوسنے کہ اوسمیں گفتگو ہے اور ابن ماجہ میں ہے انس
 بن مالک سے کہ جب انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے میں نے میں شخص ایک عد بنا تھا اور ایک نہیں بنایا
 تو کہا ہنسنے کہ جب پہلے آجگا اوسے قبر خواہیں گے تو پہلے آیا ہمارے والا اسعد کا اور بعد نیکی گئی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 اور بعد کی وصیت کی سند واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مرد کو مدین جو قبر سے قبل کی طرف قریب ہے کہ
ف اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہ ابراہیم بنی سے اور ابو داؤد و ترمذی میں کہ رکھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قبر میں قبل کی طرف اور نہیں کہنے گئے کہ چھپنے کی یعنی سنی نہیں کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک مثل چاہیے اور یہ ہے
 کہ رکھا جاوے تخت پیچھے قبر کے کہ ہو و سرور کا مقابل میں دونوں قبروں کے پھر داخل کیا جاوے سرور کا قبر میں اور نہ کیا جاوے
 اور جو بن پر اوسکے مقام اوسکے سر کے پھر داخل کیے جاوے بن پر اوسکے اور نہ کیے جاوے بن پر اسی طرح اور یہی مروی ہے حدیث صحیح ہے

کو ایسی طرح کے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں اخراج کیا اور اسکا امام شافعی نے اور تفصیل شرح القبرین میں
 اور کہنے والا کہ یشہد اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ ﷺ اور اس مقام پر جو صاحب ہوتا ہے کہ کیا ایسا ہی کیا تھا
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابو جہل کو قبر میں سوہاؤ سے لڑکھا شیخ ابن الہمام نے کہ غلط ہے اور یہ جائزہ انتقال کیا
 بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیکن روایت کیا ابن ماجہ بن لوطیہ سے انھوں نے نافع سے انھوں نے نہیں عمر سے کہ تھیں نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل کرتے مرنے کو قبر میں کہتے تھے یشہد اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ ﷺ زیادہ کیا نزدیکی ہے جو کہ
 وباللہ اور کہا کہ حسن غریب ہے اور روایت کیا اسکا ابو داؤد و ترمذی سے اور ماہک نے اور اویمین کی کہتے کہ تم مردوں کو
 قبر میں سو کہو یشہد اللہ و علیہ وسلم رسول اللہ ﷺ کیا اور جو کچھ دو سر پہن اس حدیث کے ص اور مرد کا
 موندہ قبیلے کی طرف کر دے و اور یہی ثابت ہے حدیثوں سے اور اتفاق کیا اور سپر علی اس نے ص اور جو کچھ کے
 کہنے کے خوف گروہ باندھی تھی کھول دیو اور کچھ اینٹ اور بانس قبر پر کے و اس واسطے کہ بھائی ابن ابی شیبہ نے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا سلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ کہا انھوں نے اس مرض میں کہ عمر اویمین بناؤ و اسے
 میرے خدا اور رکھو او سپر اینٹیں جیسا کہ کیا گیا تھا ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذار حدیث ابن جہان کہ رکھو اوپر
 میرے اینٹیں جیسا کہ رکھی گئیں قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم کی قبر پر کئی گئی قصبہ اور یہ مرسل ہے اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات میں کہ وصیت کی ابو میرہم و بن جریج
 نے یہ کہی جاوین او سکی ہر کچھ قصبہ اور کہا کہ دیکھا میں نے مہاجرین کی کہ دوست رکھتے تھے او سکو اور قصبہ کل کو کہتے ہر فقط
 ص اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر کرے و اس واسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے
 ص اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر میں بچھا نا کر وہ ہی عورتی ڈالے اور قبر کو ہی پشت کرے اور پر کرے و او جسے
 دیکھا قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ وہ مثل اونٹ کی کوٹان کے ہو کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی جیسا کہ شیخ
 مرفوعاً کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرنے سے قبر کے اور برابر کرنے سے او سکو اور روایت کیا امام محمد نے ابراہیم بنی سے
 کہ کہا انھوں نے خبر دی تجھ کو اسے جسے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تعین وہ اوٹھی ہو
 زمین سے اور او سپر بیچ میں تنگات تھا پتھر سفید سے او صحیح بخاری میں ہے ابو بکر بن جیاش سے کہ سفین ثلث نے حدیث بیان کی
 اونے کہ دیکھا انھوں نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کوٹان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا او سکو ابن ابی شیبہ نے
 اور بہت سے آثار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اور روایت کیا ابو حنیفہ بن شاہین نے کتاب الجنائز میں سلم سے کہ پوچھا میں نے
 ابو جعفر محمد بن علی او قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ کہ گس طرح تعین قبر میں آپ کے بزرگوں کی کہا کہ تعین بنک لکھنا شتر کا اور وہ سلم
 نے روایت کیا بیاضی کہ اسکا پیر حضرت علیؑ نے کہ سمجھا ہوں میں تجھ کو او سپر کہ سمجھا تھا مجھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مسجد کوئی تصویر رکھا
 او سکو او کوئی قبر تکبیر کرے کہ جب کو کفر عمارت میں تھا اور جہان میں یہ حق ہوئی ہو بلکہ ایسی تھا کہ میں نے منہ نہ جھکا اور وہ ہو کہ قبر

باب شہید کے بیان میں

جو شخص کھلا ہو راجح ہو کہ اور تیز چیز سے مارا گیا و ظلم کی راہ اور اس مارنے کے میں مال دنیا واجب نہ ہو یا مسیحا یا قاتلین

یعنی پابجاؤ تو جہر غسل واجب ہی جیسے جنب اور عائض اور نفسا یا الذکا ہی تو وہ شہید نہیں اور جسکو کہ تیر خیر سے قتل نہیں کیا بلکہ
 ہماری چیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو تو یا مشرکین یا لوثہ والوں نے کیا ہو تو مقتول ہے جس سے جان
 مار بن شہید ہوتا ہے اور جنب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اوسکو کرنا باوجہ اور صاحبین کے نزدیک نہیں دلیل امام صاحب
 کی یہ کہ روایت کیا ابن جبار اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کرتے تھے اور
 تحقیق کہ قتل کیا گیا خطہ بن عامر بنی صاحب تمہارا غسل دیتے ہیں اوسکو ملا کہ تو چھپا صحابیوں نے اونکی پیوستی کہا کہ کھلے تھے
 وہ اور جنب تھے اخیر حدیث نکلا اور فرمایا آپ نے کہ ہوا غسل دیتے ہیں اوسکو ملا کہ اور کہا کہ اس نے صحیح ہے اور شرط مسلم
 اور یحییٰ کا ذکر نہیں کیا اور نام اونکی بیوی کا جلیلہ بنت ابی سلول ہے یہ صحیحین عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے
 یا مشرکوں کے ہاتھ سے جو مارا جائے تو وہ شہید ہے اور دلیل اسکی صاحب پرینے یہ بیان کی ہو کہ شہدا ائمہ کے سب ہتھیار سے
 نہیں مارے گئے تھے اور یہ کہ سیکو غسل نہیں دیا گیا **اور جو ظلم سے مارا جائے** بلکہ حد یا قصاص سے تو بھی شہید نہیں اور
 جسکے مرنے سے دیت واجب ہو کہ وہ بھی شہید نہیں کیا آپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہے اور اگر کسی شخص کو میدان میں زخمی
 نہایا بلکہ اوسکی ناک پھوٹی ہوئی پائی تو وہ شہید نہیں تھا اگر کسی سلمان کو ایک سلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکیت نہیں مار ڈالا تو اگر کو ہے
 مارا ہی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شہید ہے اور جو لوہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہیں اور
 جو چیز کی طرح سے خاص میں جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور تھیلا اور موزہ وہ شہید ہے اور اگر لیجا ونگی اور اگر فتن میں
 کوئی چیز کم ہو تو زیلوہ کرین اور جو زیادہ ہو تو کم کرین اور اوسکو غسل مذہبیوں اور غازیوں اور خون بھریا دفن کر دیا جاوے
ف کیونکہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے احد کے شہیدوں پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں
 ان لوگوں پر دفن کرو اور انکو ساتھ زخموں اور لٹکے کے اور زخموں کے اور پستانوں پر ہر دم غسل کو کہیو کہ جب غسل ہوگا تو خون کیا بات پیگا
 اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا ہماری اور احباب نے نسیب بن سعد انھوں نے زہری سے انھوں نے عبد الرحمن
 بن کعب سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دو شخصوں کو شہیدوں احمد اور فرائے تھے کہ کون سا
 زیادہ ہے حافظ قرآن کا تو جب بتلا تو کوئی کسیکو اوسکو لگے کہ تے مد میں اور کہتے میں گواہ ہوں انہیں دن قیامت کے سو حکم کیا آپ نے
 انکے دفن کا خونوں میں اور نہیں غسل دیا اور انکو زیادہ کیا ہماری اور زہری نے اور نہیں نماز پڑھی اوپر کہا انسانی نے نہیں جانتا ہوں
 کہ متابہ کی پولیش کی کہنے احباب زہری سے اس سناد پر اور زہری نے نہیں اختیار کیا اوسناد اور روایت کیا ابو داؤد نے جابر سے
 کہ لگا ایک شخص تیر سینے میں یاقوت میں جو مر گیا اور کھا گیا اوسی طرح اپنے کپڑوں میں لودہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور سند اونکی صحیح ہے اور روایت کیا انسانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو اور انکو انکے خونوں میں کیونکہ نہیں ہو کوئی
 زخم لگا ہوا کسی راہ میں مگر آویجا و قیامت کے کہ رنگ اوسکا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے رشک کی اور امام شافعی کے نزدیک ہر
 نماز بھی نہ پڑھی جاوے کہتے ہیں کہ تلوار مٹا کرنے والی ہو اسلئے گناہوں کے اور بعض فقہانے اسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا
 اور ایسا ہی ہر صحابہ میں جو صحیح ہماری میں ہی جاہر سے کہ نہیں پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر قتل ہون احمد
 اور جاب ہامی طرف سے یہ کہ روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں عطاء بن ابی رباح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور

اور تھے اور بوقت ساتھ عمر کے تو ہزار مسلمان اور دوسرے یہ کہ نماز واسطے ظاہر کرنے کرامت کے ہو اور وہ شہید میں ہو اور ہر
 اور بڑے اور عائش اور جناب اور فضا کو غسل دیا جاوے اور لیل اسکی گذری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 غسل دیتے ہیں خطہ کو لاگو اور لڑکے کو اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سبب کافی ہوئی شہداء اس کے حق میں غسل کے بشے کیونکہ وہ
 معصوم تھے بخلاف لڑکے کے کہ اس کا گناہ نہیں ہو تو اس کے حکم میں ہوگا اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا اور قاتل
 اس کا معلوم نہیں برابر ہو کہ قتل اس کا لوہے یا چوٹی لاشی یا چھوٹی لاشی سے ہو اور غسل اس کو دیکھ کر ایسے موضع میں
 جہاں دیت اور قیامت لازم آتی ہے جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہو گا اور اگر شرک یا سحر یا مع میں پڑا ہو گا تو اگر معلوم
 کہ لوہے سے قتل ہوا ہو غسل نہ دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہو اور اگر لوہے سے نہیں قتل کیا گیا ہو بلکہ بڑی لاشی سے یا مہلک کے
 نزدیک قتل دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاشی سے قتل ہوا ہو سبب نزدیک قتل دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی
 کہ قتل ہو یا تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص محسوس میں خفی ہو بعد اسکے سو یا کچھ کھایا یا پیا یا اس کا علاج کیا یا جسے کھانڈیا
 یا لیکر قتل کیا یا قاتل پایا کچھ میت کی غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان صوبہ رتوں میں ان لام محمد نزدیک قتل میت سے غسل دینے اور اگر یا
 یا لاکے والا مار گیا یا اس کو غسل دینے اور نماز نہیں پڑھیں گے کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نہیں نماز پڑھی باغیوں پر ایسا ہی ہو گا

باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں فرض اور نفل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک ہر جگہ میں کہا ہو کہ درست نہیں اور انکی کتابوں میں کہا ہے
 کہ درست ہے جب متوجہ ہو طرف دیوار کعبہ کے یہاں تک کہ اگر کوئی نہ دیکھ لیا طرف دروازے کا اور وہ کھلا ہو اور چوکت بھی برابر ہو مگر
 بالان کی کوئی نہیں تو نہیں جائز ہوگا اور یہی ہوا انکی کتابوں میں کہ اگر معاذ اللہ مثلاً کعبہ گرایا جاوے تو نماز اسکے باہر اوس طرف
 موزا کر کے درست ہے اور اسکے اندر جائز نہیں مگر جب اسکے سامنے سترہ ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور عرض کیا اس پر جس طرح دقت
 اور بہار نزدیک اس واسطے درست ہے کہ روایت ہے صحیحین میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل کعبہ میں
 اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ملوک اور بندہ کر لیا اس کو پھر ہے تھوڑی دیر اوس میں کہا ابن عمر نے کہ پوچھا سینے ہلال سے جنت
 نکلے کہ کیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دوستوں بائیں طرف اور ایک اہنی طرف اور میں پیچھے اپنے پھر نماز پڑھی
 تو تھا خانہ کعبہ کا اوس طرف چہ ستون پر انتہی اور یہ دن فتح مکہ کا تھا جیسا کہ تصریح کی انھوں نے ساتھ اسکے نافع سے انھوں نے
 ابن عمر سے تو یہ پیش اور سو اسکے معارض ہو اسکے جو نکالا اون دنوں نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 داخل ہوئے کعبہ میں اور اوس میں چہ ستون کو کھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر
 کیونکہ اثبات مقدم ہونی پر اور بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ موقوف سے اس جگہ مراد دعا ہی غلط ہے کیونکہ خود بخاری میں ہے کہ
 ابن عمر سے کہ پوچھا سینے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں تو کہتے ہیں آخر تک لیکن
 معارض ہو اسکے صحیحین میں ہوا ان میں عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اونسے کہ کتنی کہتے ہیں پڑھیں تھوڑی اس میں برت میں
 جمع اس طرح ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں دن فجر کے سو نہیں نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر
 دوسرے روز نماز پڑھی اور جمع ہوا میں تھا اور بیرونی حضرت ابن عمر ساتھ اسناد حسن کے اخراج کیا اس کا قریبی نے تو محمد بن

حدیث ابن عباس کو اول روز پر و اللہ اعلم **ص** کہیے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی بیٹا امام کی بیٹ کی طرف
مگر جس کی بیٹا امام کے منہ کی طرف ہوگی اور کسی نماز درست نہ ہوگی کیونکہ وہ امام سے لگے ہو گیا اور کہیے کے اوپر نماز پڑھنا مکروہ ہے
تعمیر کے واسطے اور ہر مین ہو کہ شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ کعبہ اور مکہ نزدیک اوس بن کا نام ہو اور
ہم سے نزدیک کعبہ ایک حاملہ ہو اور ہوا ہی آسمان تک نہ بنا کیونکہ نقل اوس کا ہو سکتا ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ اگر بہاؤ پر کوئی شخص
نماز پڑھے تو وہ کہیے سے اونچا ہو تو اس صورت میں جب عمارت کا نام ہو کہ نماز نہ جائز ہو اور مکروہ ہے اس واسطے کہ اوس میں ترک
تعمیر ہو اور وارد ہوئی ہو اوس میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ماجہ سنن میں حضرت عمر سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کسات مجاہد مین کہ نہیں جائز ہو نماز اوس میں بیٹا خاندان کعبہ کی اور عقبہ آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی
یہ حدیث ساتھ ابو صالح کتاب اللیث کے لیکن توشیح کی اوس کی جماعت نے اور کلام کیا بعضوں نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہے
کہ مکروہ ہے اور نماز کامل نہیں ہوتی **ص** اور ان کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی ستر ملے کہ کعبہ کے لیے تو درست ہے اور ضعیف کے
جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ لوگوں نے افتاء کیا کہیے کے گرد حلقہ باندھ کے تو درست ہے مگر کوئی ان میں سے اگر اپنے امام
زیادہ کہیے کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دو گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے تو اس صورت میں اگر وہ شخص اوس طرف ہو
امام ہو تو نماز اوس کی درست نہ ہوگی اور اگر اوس طرف مین ہو تو درست ہوگی جانا چاہیے کہ کہیے کی چار جانب مین چار دیوار کے ساتھ
تو چاروں طرف اوس طرف کھڑا ہے جس طرف امام ہو تو وہ شخص جو قوت کہیے کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہو تو امام پر لگے ہو چاروں طرف
دوسرے طرف کھڑے ہو والوں کیونکہ وہ جو شخص کہ اوس میں امام سے زیادہ کہیے کے نزدیک ہو وہ امام کے لگے نہیں ہو

ابو صالح کتاب اللیث

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ چاندی اور سونا اور سواغ اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت مہلی سے زائد ہو اور نصاب کے موافق ہوں اور اگر
میں مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہو وین بعد ایک سال گزرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہے **ف** زکوٰۃ فرض ہے
کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَآتُوا الزَّكَاةَ** یعنی ادا کرو زکوٰۃ مالوں اپنے کی اور اوس پر جماع ہوتی است کا اور واجب ہے سے ملو اس
مقام میں فرض ہونا ہی اور شرط آزاد ہونے کی ہوا واسطے ہے کہ مال ملک کا ساتھ حدیث کے ہونا ہوا اور غلام کی کچھ ملک نہیں ہے اور
بالغ اور عقل کو بیان کیے گئے اور اسلام شرط ہے اس واسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہے اور عبادت کا فرض ہے نہیں مبنی اور نصاب بھی ضروری ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری سلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہو کہ
پانچ دین سے کم ہو کہ زکوٰۃ اور دس ساتھ صاع کا ہوتا ہے اور صاع چار ہڈ کا اور ہڈ ایک رطل اور تہمانی رطل ہوتا ہے اور فرمایا کہ نہیں
ہو کہ مین پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوٰۃ نور اوقیہ پالیس دین کا ہوتا ہے تو پانچ اوقیہ کے دو سو درم ہو تو اس ملک مین
قریب پالیس روپے کے ہوتے ہیں اور فرمایا کہ نہیں ہو پانچ اونٹوں کے مین زکوٰۃ اور ایک سال گزرنے کی اس واسطے قید ہے کہ روایت کیا
مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہیں ہے زکوٰۃ اوس پر بیان کیا کہ گزرو
اوس پر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد حاکم بن حزم رضی اللہ عنہما اور حارث اعور سے انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا حضرت نے
جب ہوں تیرے واسطے دو سو درم اور اوس پر گزرتا ہے ایک سال تو اوس میں پانچ درم مین اور پھر مال کے بیان کیا کہ نہیں ہو کسی

حارث الاعور

حاکم بن حزم

باب مالکون فی زکوٰۃ کے بیان میں

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم کو
اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم کو
اپنے دل سے کہا کہ میں نے تم کو

کوہ ہر مال زکوٰۃ کا دسواں حصہ شہر میں پھینا کر وہی گروہ اپنے عزیز و اقارب کو جو اپنے شہر سے زیادہ مستحق ہیں

باب صدقہ فطر کے بیان میں

صدقہ فطر کا مہینہ یا اوّل اسکے آٹے یا اوّل اسکے سنتوں یا سوکے انور سے آج طہ صبح اور غروب سے ایک صبح اور وہ صبح مہینہ
اظہار باشیہ سید اذوق صدقہ فطر واجب ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ کہ محمد فطر کی جی حق
اور سکا ہاکی و واسطے مسلمانوں کے لغو اور زلف اور کمانا ہی واسطے مسکین کے سوچنے والا اور سکو قبل از ان کے سوچہ نیکو
مقبول ہو اور جو چاہا اور سکو نہ نمانے تو وہ ایک صدقہ ہے صدقوں کی روایت کیا اسکو دار فطری نے اور ابو داؤد اور ابن ماجہ
اور کمال فطری نے کہ نہیں ہوا وہ مین کوئی ہمد و غمیف اور حدیث صاحب ہائے بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں کہ ادا کرو ہرگز اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھا صاع کیسے ہوں یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو
روایت کیا اسکو کوفی بن حنیف و مدنی یا سفیر مدنی یعنی اختلاف ہے اس میں کہ مدی دال سے ہی یا مدی خال اور کہ سے
تو وہ حدیث موی ہر سن ابو داؤد اور دار فطری اور سند عبدالرزاق مین ہوا کہ اختلاف ہے اور اسکی نسبت احمد نام اور بن حبیب
لیکن اختلاف نسبت مین ہو یہ کہ مدی ہی یا مدی خال کے پیش اور کہ سے تو بعضوں نے کہا ہو کہ مدی ہی نسبت ہے
ساتھ اس کے بڑے دلوں کے اور کیا ہو کہ مدی اور بھی صحیح ہے اور ذکر کیا اسکو مغرب غیر مین ہوا صحیح کیا ابو علی خٹائی نے
مدی کی کو کونیت اسکی ابو محمد ہوا و اختلاف نام مین ہو یہ کہ وہ ثعلب بن ابی سفیر یعنی ثعلب بن عبد اس بن ابی سفیر ثعلب
بن عبد اس بن سفیر اور اختلاف مین ہوا ایک روایت مین ہے صدقہ الفطر صاع تین نمیا او فقیر عن کل رأس
یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہے کھجور سے یا گیسو سے ہر آدمی کے بچے اور ایک مین ہے صدقہ الفطر صاع تین نمیا او فقیر عن کل رأس
کل اشئین یعنی صدقہ فطر کا ایک صاع ہے گیسو سے دو آدمیوں مین کہ صاحب امام نے کہ ممکن ہے خریفہ اس کی طوفا شین کے انتہی
لیکن یہ احتمال ہے کیونکہ اکثر فقہان مین ہوا کہ حدیث کا وارد ہے کہ عبد الرزاق نے اخبرنا جریج عن ابن شہاب
عن عبد اللہ بن شکبہ قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس قبل یوم الفطر یوم
او یومین فقال اذوا صاعا تین نمیا او فقیر بین اشئین او صاعا تین نمیا او شحین کل حق و عبد صغیر
او کین کہ خطبہ پر بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قبل دن فطر کے ایک دن یا دو دن کہ ادا کرو ایک صاع گیسو سے دریا
دو آدمیوں کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہرگز اور غلام چھوٹے بڑے کی طوفا سے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا بخاری سلم بن
وفیہم نے ابن جریر کہ فرض کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان کے لوگوں پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اوپر
از لو اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں مین اور ایک روایت مین ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور لا رحم
کہ ہر کس کی ہر آدمی سے یک مسکو و ایت کیا حکم نے سند مین ابن عباس سے انا علیہ السلام ایت صاعا تینا
یعنی مکہ یا مدینا صدقہ الفطر حق واجب علی کل مسلم صغیرا و کبیرا و املا و املا و الحدیث
یعنی صدقہ فطر کا حق ہے واجب ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہوا غلام آخر حدیث کیا اور امام شافعی کے نزدیک ہے چنانچہ
تین ایک صاع ہو اور دلیل نے ہر بات حدیث ابو سفیر مدنی سے کہ ہم نقل کرتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فطر

صدقہ نہ دے اور پہلے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مال بخصا کا یعنی غنی ہر جگہ اس کے مال سے دیکو اور سب تک
کی طرف اور اوس غلام کی طرف جو تجارت کے واسطے ہی اور اوس غلام کی طرف جو بکنے والا ہو نہ دیکو مگر جب بعد جاننے
کے پھر آیا ہو تو اس کی طرف دیکو اور جو ایک غلام یا دو غلام و دو شرکاء کے بیچ میں ہو وہیں تو اون غلاموں کی طرف کسی شریکیت
صدقہ واجب نہ ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دونوں پر واجب ہے اور اگر ایک کے اعتبار سے بجا گیا تو بجا ہوا
عید الفطر کی صبح میں اس پر صدقہ لازم آدیکاف یہ اختلاف اوس صورت میں ہے کہ کئی غلام ہوں اور اگر ایک غلام ہو تو کیسے
نزدیک کسی پر صدقہ واجب نہ ہوگا اور صدقہ واجب ہوتا ہی عید الفطر کی صبح ہونے سے تو پھر جو شخص سلمان ہو یا پیدا ہوا
عیال الفطر کی صبح ہونے کے پہلے تو اس کے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ڈوبنے سے واجب ہوتا ہے تو جو
اسلام لا دیکھا یا پیدا ہوگا رات کو حید کی اوپر واجب نہ ہوگا نزدیک افکار اور جو شخص کہ عید کی رات میں مر جاوے ہر نزدیک صدقہ
لوں کی طرف واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہے اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کیسے نزدیک واجب ہوگا
اور اگر صدقہ پہلے سے دیکو تو درست ہے اور اس باب میں حدیث بخاری کی ہیں عمر رضی اللہ عنہما کے فرض کیا رسول اللہ صلی
علیہ وسلم نے صدقہ فطر کا یہاں تک کہ اکادہ تھے وہ دینے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن صل اور تنجب ہی صدقہ فطر کا جمع ہونے
کے بعد جلدی دنیا وف اور دلیل اس کی یہ ہے کہ روایت کیا حکم نے کتاب علوم الحدیث میں اس باب میں جسکی زیادت کے
ساتھ ایک ایسی منقولہ متن ابوالعباس محمد بن یعقوب ثنا محمد بن النعمان الشافعی ثنا انصار
بن سخا ثنا ابو مسعود بن علی بن زید قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نخرج صدقة الفطر
عن كل صغير ذكبي حر أو عبد صاعاً من تمر أو صاعاً من زيت أو صاعاً من شعير أو صاعاً من قمح
وكان يأمرنا أن نخمسها قبل الصلوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها قبل
أن يتصرف إلى المسجد يقول اغنواهم عن الطواف في هذا اليوم يعني حكم کیا ہرکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
صدقہ فطر کا چھوٹے سے آدے کے باسلام ایک صاع کمبوڑ سے یا خشک گوبر سے یا جو یا گیہوں اور حکم کرتے تھے ہرکو کہ نابینہ کے لئے کو قبل
نہاگو کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم کرنے تھے صدقہ فطر کو قبل طہارے کے طہارت عید گاہ کو کہتے تھے کہ بے پردہ امرو واؤنکو حج پرستے تو دیکو
غنی کو رکھ کر اپنے سے ضرور لرا جائیکے دینے میں تم اس وقت سے نہیں رہے ہوتے ساتھ ساتھ ان واسطے کہ فقیر کو واجب ہے ہرگز محتاج نہیں ہوتا

کتاب الصوم

کھا اپنا جمل ترک کرنا فرض ہے کھانا نہ کھائے اس کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہے سلطان ماعلیٰ
بالغ پر اور احکام کی بھی اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جائے تو قصداً بھی فرض ہے اور روزہ نذر اور کفائے کا واجب ہے
اور اسکے سوا باقی سب نفل ہیں **ف** لیکن صحیح یہ ہے کہ روزہ نذر اور کفائے کا بھی فرض ہے اور واجب ہے اور اس پر فرض
اختیار ہے کیا اور کو صدر الشریعہ نے **ص** اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کہ چونکہ استغلی نے فرمایا کہ کتاب
علیکم **التقویٰ** ام یعنی فرض کیا گیا تم پر روزہ اور اسکے فرض ہے پورا جمل ہی تو ایسا ہی اسطے انکار کرنے والا اس کا کافر ہے اور
نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وکیلو **مؤکل** و **سرم** یعنی پوری کرین نذر میں اپنی اور باقی تقضی میں اپنی

روزہ رکھنے کا ہوا و زمین تو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں پھر اگر ان میں شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہے ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اس کا درست اور کر وہ ہے کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہے اور نہیں تو دوسرے واجب کا ہے یا نہیں تو دوسرے نفل کا ہے لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہے اور باقی دو صورتوں میں نفل ہو جائیگا اور جس شخص نے رمضان کا یا بعد کا چاند کیلے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے وہ دونوں صورتوں میں اگرچہ اس کا قول قبول نہ ہوگا اور اگر افطار کرے تو قصداً روزہ رکھے اور کفارہ اور سپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَوْمُوا لِحَيَاتِكُمْ وَافْطِرُوا لِحَيَاتِكُمْ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھنے اور افطار کرو چاند دیکھنے یعنی روزہ موقوف کرو جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کرو جب دیکھو چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ قاضی کے نزدیک مقبول نہ ہو اور کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قصداً چاند دیکھنے اور نفل افطار کیا اور ہمارے نزدیک اس واسطے واجب نہ ہوگا کہ جب قاضی نے اس کی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ بڑ گیا اور حدیث اور کفارہ دفع ہو جائے میں شک اور شبہ سے کذا فی اللہ اذیالہ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اس کی شہادت رکھے افطار کیا تو اس میں اختلاف ہے شائع کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تمیز نہ کر لیا تو روزہ موقوف کرے جب تک کہ امام متوفی نہ کرے اس واسطے کہ جو بے پروا اس واسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہی اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے افطار کیا تو اس پر کفارہ نہیں **ص** اگر آسمان میں بلی یا غبار ہو تو رمضان کے چھینے میں ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زنا کی تہمت کسی کو لگائی ہو تو اور اس کے بدلے میں وہ کو مارا گیا ہو اور پھر اس نے توبہ کی ہو تو اور امام شافعی کے نزدیک و آدمی لازم ہیں اور دلیل انہی پر ہے کہ روایت کیا اس کو صاحب بن ابی عیسیٰ کہ آیا ایک عریضی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ دیکھا میں نے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہا وہی دیتا ہے تو اس بات کی کہ نہیں ہے کوئی مجھ سے ہوا اللہ کے کہا اس نے مان بھر بوجھ آیا آپ نے کہا وہی دیتا ہے تو کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اس نے کہ مان فرمایا کہ ای ہلال پکارو لوگوں کو کہ روزہ رکھیں اور بیان کیا اور پھر شافعی حدیث کو **ص** اور شوال اور ذی الحجہ میں مرد یا ایک مرد اور دو تین میں چھ چاند دیکھا یعنی گواہی دین **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی کہ میں بھی مقبول ہوگی اسیسا ہی ہے جس شخص میں گواہی دین کہ یہی صحیح ہے انتہی اور کہتا ہوں میں کہ اس کو موافقت کرتی ہیں احادیث واللہ اعلم اور صاحب داری نے اس کو اختیار نہیں کیا **ص** اور جب کوئی آسمان میں علت ہو تو اور مطلع صاف ہو تو شرط ہے کہ تینوں جن پہنوں کے واسطے ہر ایک آدمی جن تھا وہ کا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا کرے ہو کہ اٹھکے ہے ہوئے پر عقل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے چاند کی گواہی دی پھر آسمان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تمیز نہ کر کے اور میوین و زچہ پھر ہوا تو ایک شخص کی گواہی افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص عادل نہ ہو اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہے چاند دیکھا ہو اور قیاس بھی اس پر ہے کہ یہ حدیث معلوم ہے کہ میں نے زیادہ نہیں سنا کہ لو اس ایک شخص کی گواہی روزہ رکھنے میں نہ ہوگی بلکہ اس کا حساب نہیں دین چاہئے نہ حاضر ہو تو گواہی کی گواہی ہی کی گواہی اس شخص کی ملے وہ گواہ ہو تو لازم ہو گیا واللہ اعلم بالصواب

باب وزے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اوٹلی قضا اور قضا کے احوال میں

جو شخص کہ قضا جماع کرے یا جماع کیا ہے قبل یا بعد میں یا کچھ کھائے یا کچھ پینے لگا یا کچھ سو یا دوا کے لیے یا بچنا لگا یا اور معلوم ہو او سکود کہ میرا روزہ افطار ہو گیا اور پھر قضا کھا لیوے تو ان صورتوں میں قضا روک کی کرے اور کفارہ دیکو جیسے کھار کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فطر رمضان کے روزہ قضا توڑنے میں ہلکا روک روک کرے یا کھائے یا پینے سے روکے کہ اپنی سوچ کی کسی عضو کو جو عورت میں کہ اوپر حرام میں ان کے عضو سے تشبیہ دیکو اور اس سے ایک غلام آزاد کرے اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پر درپور روکے اور اگر نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے لیکن قضا کھانے یا پینے سے سو اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سو اوپر ہی جو ظہار کرنے والے پر ہو کر کیا اسکو صاحب ہارینے اور یہ حدیث نہیں ملی لیکن صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو کہ افطار کیا تھا اس نے رمضان میں ایک آزاد کر کے ایک غلام پارو کر کے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا دے اور جماع بھی روک کر افطار کرنا ہی وہ بھی اسی میں داخل ہوا روایت کیا او سکود ارقطنی نے بھی اور مروی ہے صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہ کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہاں ہوا میں کہا کہ کیا ہوا تب کو کہا اس نے کہ جماع کیا سینے اپنی عورت کے روزہ رمضان میں سو فو یا آپ نے کیا یا تاجی تو غلام کو آزاد کرے اب سبکہ کہنا میں فرمایا کہ نہ کھنا ہی کہ تو دو مہینے روکے کہنا نہیں فرمایا کہ تو طاقت رکھتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دے کہنا میں فرمایا بیٹھ تو لا نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک نوکر اگر او میں مجھ پر بھی سو فو یا ایک نصہ قرا او سکود فقیروں پر کھا اس نے اسی رسول اللہ میں نہ یادو جسے فقیر کوئی تو غم کی نہیں ہر شہر کے کناروں تک اور اس کے پیچ میں کوئی گھر کہ فقیر زیادہ ہو سیر گھر سے سو ہنسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں تک کہ لگے کے دانت آپ کے ظاہر ہو پھر فرمایا کہ کیا او سکود کھلا اپنے گھر کو کھانا ہر سو کہ یہ اس کے واسطے خاص نعت تھی اور اگر کوئی شخص یا یا یا کہے تو نہیں چارہ ہو او سکود کھا جسے سنا اور واقع ہوا روایت ہوا میں مکل آنت و عیدیا لک جی مکل و لا یجی ہی احدًا بعدک یعنی تو کھائے اور یہ خیال کافی ہو جاوگا تجھے اور نہ کافی ہوگا سو اس پر لیکو بعد تیرے لیکن کہا ابن الہمام کہ یہ قول کسی طریقے میں اس حدیث کے نہیں ہوا و ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت ہے کہ نوکر ارقطنی کی روایت میں یہ فقد کفر اللہ عنک یعنی کفارہ قبول کیا اللہ یہ تجھے واللہ اعلم اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو تو لا او کو روزہ بدلتا اور نفلی کرنے لگا تب ان کے حلق میں خیر تیرے کہے ہوئے بانی بجا گیا یا کھینے او سکود بردستی افطار کرادیا ہمتدلیا یا تاک یا کان میں دانی والی یا سہ کے زخم میں دوا لگائی اور داغ میں گئی یا پیٹ کے زخم میں لگائی اور اس کے پیٹ میں دوا لگئی یا او سے سگر نہ نکھایا بھر نہ اپنی خواہش سے تو کی یا بھر کھایا یا افطار کیا اس شبہ سے کہ رات ہو اور وہ دن تھا یا جو ہے سے بھر کھایا او شبہ کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قضا کھا یا عورت موتی تھی اور جماع اس سے کیا گیا یا رمضان کے مہینے میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا صبح تک نیت نہ کیے ہوئے تھا اور پھر کھا یا تو ان سب صورتوں میں قضا کا روزہ پھر قضا

روایت کیا ابو یعلیٰ بن یعلیٰ نے مسند میں حدیث حضرت عائشہ سے اور او میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم افطار او بن حنیس سے کہ کہ داخل ہو کر اور عیدین پر اس سے جو نکلے کہ ابن الہمام نے لکھا کہ فی شجرتہ سو قوا علی جماعہ

حسن ہو اور حسن جہت ہی مثل صبح کے اور پچھنے لگانے سے روزہ نہیں جاتا اور دلیل اس کی یہی حدیث ہے اور امام احمد بن حنبلہ
 حجامت مینی پچھنے لگانا روزہ کو توڑتا ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطر اکتھاجم والحق مجھ یعنی افطار کیا
 پچھنے لگانے والے نے اور جسکے پچھنے لگے روایت کیا اسکو ترمذی اور ہارثی لیل یہی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تین خبریں ہیں کہ نہیں توڑتی ہیں روزہ حجامت اور قی اور احتلام اور دوسرے کہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 پچھنے لگانے اور آپا حرام سے تھے اور پچھنے لگانے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا اسکا واسطہ
 انش کے کیا تم کو وہ کہتے تھے حجامت کو واسطہ صائم کے زنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو کہا انھوں نے کہ نہیں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 روایت کیا اسکو بخاری اور کہا انش نے اول ما کرہمت النجامة للصائمين ان جعفر بن ابی طالب احبہ
 وهو صائم فقس یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال افطر هذا ثم رخص عليك الصلوة
 والسلام في النجامة بعد الصائمين وكان انس يجمع وهو صائم رواه الدارقطني وقال في
 رواية كلهم ثقات ولا أعلم له علة یعنی اول جو کہ وہ کہا اپنے حجامت کو واسطہ صائم کے تو اس سبب سے
 کہ جعفر بن ابی طالب نے حجامت کی اور وہ روزہ دار تھے اور گدے اور پیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا افطار کیا اور
 پھر رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجامت میں واسطہ روزہ دار کے اور تھے انش حجامت کو تھوڑا روزہ دار
 ہوتے تھے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سب ثقہ ہیں اور نہیں جانتا ہوں میں اس میں کسی طرح کی علت اور فرمایا
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطر مستأد حبل ولکن متاخرا یعنی فطر اوس سے ہی جو داخل ہوگا اور نہیں ہر
 اوس سے جو خارج ہو اور قی اگر آپ آجائے تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو مذکر ہے قی اور
 روزہ دار ہوگا تو نہیں ہر اوس پر قضا اور جو قی کرے قضا تو قضا کرے روایت کی کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہے نہیں چھاپا ہے
 اسکو حدیث ہشام بن حسان انھوں نے ابن سیرین انھوں نے ابو ہریرہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حدیث عیسیٰ بن یوسف
 سے کہا بخاری نے نہیں چھپا ہوں میں اسکو محفوظ سبب اسکے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے اور شرطہ وغیرہ کے اور ابن حبان نے اور
 روایت کیا اسکو دارقطنی اور کہا کہ روایت سب ثقہ لوگوں کی ہے اور کہتا ہوں میں کہ متابعت کی عیسیٰ بن یونس کی ہشام
 بن حسان سے محض بن حبان نے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور سکوت کیا اسکو اور روایت کیا
 اسکو مالک نے عمواس بن عوف اور ابن عمر کے اور روایت کیا اسکو نسائی نے حدیث افزا سے عوف اور ابو ہریرہ اور عوف
 اسکو عبد اللہ بن ابی بن عمر سے اور وہ جو سنن ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہ تھے آپ روزہ رکھتے
 اوس دن اور نگاہ کیا ایک بچہ اور بانی پیاسو کہا صائم ہے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ مان لیکن قی کی
 مینے معمول ہے اور قبل شروع کرنے تو روزہ کے یا بوجھتے کہ اللہ اعلم اور سر مل گانے سے بھی روزہ نہیں جاتا اس واسطے
 کہ روایت کیا ترمذی نے ابو حاکم سے انھوں نے انس سے کہ ایک شخص آیا پیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بیارسی بیان کی اپنی
 انھوں نے کیا سر مل گانے میں اور میں روزہ دار ہوں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مان کہا ترمذی نے نہیں اسناد اسکا
 قوی اور نہیں صحیح اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابو حاکم اجماع ہے اس کے ضعف پر اور روایت کیا ابن ماجہ نے

فشار کے فضا اور اگر چنے سے کم ہی تو فضا لازم نہیں ہے مگر جو وقت کہ اس گوشت کو نہ ہستے کھائے اور ہاتھ میں لیوے اور پھر کھائے تو اگر چنے سے کم ہو فشار کے اور اگر کھینے ایک تل کھلا تو اس کا روزہ فاسد ہو اگر اس کو جب چاہا تو روزہ نہیں چاہا اور بھرمو نہ تو اس کے پھر نہایت میں چل جاوے یا وہ خود آپسے پریت میں نکلے روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی قدر سے وہ حالت میں فاسد ہو گا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر تو آپسے پھرے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہو گا اور خود پھر جانے میں اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہیں ہوتا تو بہت سی فی کے آپ پھر نہ میں سے یکے نزدیک روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی فی پھر جانے میں کیے نزدیک فاسد ہو گا اور تھوڑی سی فی کے پھر نہ میں ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہو گا اور بہت سی فی اگر لوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک نہیں فاسد ہو گا

باب روکے مکروہات کی بیان میں

ماکرہ ہر روزہ دیکھ کر کسی چیز کا اور چنانچہ اگر اس کے واسطے وقت ضرورت اور اگر وہ بیوسلینا اگر اس میں شام ہو کر نہ لگنا اور جو چھ مہینے میں لگنا ناویسوا کرنا اگرچہ وال کے بعد ہو کہ ماکرہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک ماکرہ ہر وقت دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا طبرانی اور ارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھتے تو سو اکل کرو صبح کے وقت اور نہ سو اکل کرو قریب شام کے گویا کہ روزہ واجب خشک ہو جائے بین و نون پہنچے اس کے بعد ہو گا واسطے کہ نوردن قیامت اور روایت کیا اسکو ارقطنی نے تو قیامت حضرت علیؓ پر وارد و نون طریقوں میں کیساں ابو عمر و قصاب نے روایت کیا اسکو ابن عمرؓ اور کہا عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا جیسے اپنے ہاتھ کیساں ابو عمر و سو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہے روایت کیا اسکو بیہان بن اور ایک لیل اوئی یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ منہ روزہ دیکھا اس کے نزدیک پاک زیادہ ہو شک سے تو سو اکل سے وہ بوزائل ہو جاوے اور دلیل اللہ بن عباسؓ پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ بہتر خیال روزہ دیکھا سو اکل ہی روایت کیا اسکو ابن عباسؓ پر کہ حضرت عائشہؓ سے اور ارقطنی نے اور اسناد میں اسکی مجالہ ہے ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں اور دلیل بخاری یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق تو باری اہل بیت پر اللہ حکم فرمایا میں انکو سو اکل کا نزدیک ہمارے اور یہ عام ہر روزہ دار وغیرہ کو اور سنہ اسمین کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نیک سے بہتر نہ شرف نماز و نیت بغیر سو اکل کے اور یہ بھی عام ہے اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابن ابیہر بن ماسیم البغوی حدثنا ہرون بن معروف ثنا محمد بن سلمۃ النجری ثنا بکر بن خنیس عن ابی عبد الرحمن بن عبادۃ بن سنی عن عبد الرحمن بن غزیر قال سألت معاذ بن جبل أنسوا وانا کافر قال نعم قلت ای التھار أنسوا قال ای التھار شئت عدوۃ ووعشتہ الحدیث یعنی کہا عبد الرحمن بن غفر نے کہ پوچھا میں نے عاف سے کہ سو اکل کروں میں اور میں روزہ دار ہوں کہا انھوں نے ہاں کہا میں نے کس وقت دن کو کہیں کہ جب وقت چاہے تو صبح اور شام سے آخر حدیث کہ نہ کر کہ ہاں الامام نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا میں نے عامہ احوال سے کیا سو اکل کرے روزہ دار ساتھ سو اکل کرے کہ لکھان کیا دیکھتا ہی تو تیر زیادہ اسکو بانی سے کہا میں نے اول روز میں اور آخر دن میں کہا لکھان کہا میں نے کس سے پوچھا یہ تجھ کو رحم کرے تیر اللہ کہا کہ انس فی اللعۃ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم

کتاب ابو یوسف

ماکرہ

ابن عمر بن عبد الرحمن بن عوف

عمر بن عبد الرحمن بن عوف

اور کہا یہی ہے نفذ کیا ساتھ اس کے ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف زمری نے اور تحقیق کہ حدیث میں بیان کہین انھوں نے عام سے
منکر حدیثیں کہ نہیں ہر نبی ساتھ لکھنے اور روایت کیا ابن عباس نے کتاب المغنم ابن عمر سے قَالَ كَانَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَاكُ اخِرَ التَّهَارُ وَهُوَ صَاحِبُ مَدِينَةِ نَجْدٍ تَحْتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَاكُ كَرْتِ
اخر روز میں اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا او کو بسبب بوسیدہ کہان میں ہر حجت ساتھ اس کے اور رفع کرنا
اس کا باطل ہے اور صحیح ابن عمر کا فعل ہے اور روایت ہے حضرت انس سے کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا سواک
کرے صائم اور وہ روزہ دار ہو فرمایا کہ مان کہا میں نے ساتھ ترسواک کے اور خشک کے فرمایا مان کہا میں نے اول روز میں اور
اخر روز میں فرمایا مان تو کہا گیا واسطے انس کے کہ کس سے سنا میں نے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا او کو
تمام نے انس سے فرمایا مان کہ ابن عباس نے کہا اصل لکھ نہیں ہے اصل او کی اور اسناد میں او کی ابراہیم بن بشار خوارزمی
روایت کرتا ہے عام اجل سے مناکیر کو کہا صاحب لائی نے اخراج کیا او کو نسائی نے کہا میں نے سن میں او کو کہا کہ
منفرد ہوا ساتھ اس کے ابراہیم اور وہ منکر ہے حدیث او کی او کہا شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اس کے ایک شاہد ہے حدیث معاذ سے
جو او پر گذری **ص** بدھا ضعیف اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بے ہر سکین کو کہا نادیدہ
جتنا کہ صدقہ فطر دیا جاتا ہے اور جب بڑھے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کی قضا کرے **ف** وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ
فِدْيَةَ طَعَامٍ مُسْكِينٍ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى كَأَسْبَغَ بَابِ مِثْلِ حَتَّى حَتَّى عَوْرَتِ مَالِهِ أَوْ عَوْرَتِ دَوْدِ مَالِهِ وَالْحَقِيقَةُ
کہ اپنی جان بانی کی جان کا خوف کرے یا مریض ہو کر اور زیادتی مرض کا او کو خوف ہو یا مسافر ہو تو یہ سب افطار کرے
اور پھر جب عذر کا جائے تو قضا ادا کرے بغیر صدقہ کے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے منع کیا مسافر سے روزہ اور آدمی نماز کو اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزے کو
روایت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ نے اور بعض بھی اس واسطے نہ رکھے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ
فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ یعنی جو بیمار ہو یا مسافر ہو تو اتنے ہی شمار کرے اور دنوں سے یعنی اتنے ہی روزے جتنے
قضا ہوئے اور دنوں میں رکھے اور اسی طرح بدھا بھی روزہ نہ رکھے اور دلیل اس کی آیت جو گذری لیکن وہ منسوخ ہے جب نبی
اس کے کا یطیقون لکھے نہ جگہ دوسری آیت سے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہیں ہے اور وہ بڑھے مرد اور عورت کا واسطے
جو طاقت روزے کی نہیں رکھتے تو کھلاؤں بے ہر روزے کے ایک سکین کو روایت کیا او کو بخاری نے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت علی
اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوائے صحابہ اور اسی سے خلفاء سکاوی نہیں تو اجماع ہو جاوے گا او پر **ص** اوجس
مسافر کو کچھ روزے سے نقصان نہ ہوتا ہو تو اس کو سفر میں روزہ رکھنا مستحب ہے تو اگر وہ سفر میں یا مرض میں ہو کر یا تو اس کے
روزے کے بدلے میں صدقہ دیا جاوے گا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مر یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مر تو اس کے روزے کے بدلے
میں او کا مالی صدقہ دیکو اس طرح ہر کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اس کے جتنے روزے فوت ہوئے تھے اتنے روزے کے
مرا ہو تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دیکو اور اگر اقسے روز نہیں جیا تو جتنے روزے تندرست اور مقیم ہوا اتنے دنوں کا
مدد دیکو مثلاً اس کے دس دن فوت ہوئے تھے سو وہ بدھ چھ ماہ کے پانچ دن تک مقیم یا تندرست رہا تب مر تو پانچ دکان بکا

اولیٰ ہمد قدیم اور صدوقینے کیواسطے یہ بھی شرط ہے کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہ نہ گیا ہو کہ کسی کو پھر روکے
 کی طرف صدقہ دینا تو اسنے جتنا مال چھوڑا اس کے تبرکے میں لو کیا جاوے گا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
 سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اوسے جو مردی ہر مہینے میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو
 ایک جگہ دیکھا کہ بت لوگ حج میں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے یہ کہا انھوں نے
 کہ وہ روزہ دار ہے فرمایا آپ نے لکس میرا لیس الصیام فی السفر یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں
 دلیل لاتے ہیں اوسے جو روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھلے سال فتح کے طرف مکہ کے رمضان
 یہاں تک کہ پونچھ کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر منگایا آپ نے ایک قح بانی کا اور پیا اوسکو سوکھا گیا آپ کے بعض
 لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ نے اُولَئِكَ الْعَصَا وہ لوگ گندگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے
 صورت خراوفتصان میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کیونکہ جب خوف ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے
 اور اسی طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اوسکا یہ ہے کہ آدمیوں کے اوپر شاق پڑے روزہ اور روایت کیا اوسکو و اقدی نے
 مغازی میں اور اوسمیں یہ ہے کہ حکم کیا تھا اذکوا فطر کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ کلام آپ نے ارشاد فرمایا اور اس موقع میں ہوا
 ہوگی حدیثان احادیث کیونکہ روایت ہے مسیح سلم میں جعفر اسلمی سے کہ انھوں نے کہا اس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آیا ہوں
 قوت روزہ پر سفر میں تو کیا بھیجے گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ خصیت ہے لہذا کسی
 طرف سے جو قبول کرے اوسکو تو اچھا ہے اور جو دوست کے روزہ کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اوپر اور جو عین میں ہے کہ تھے ہم سفر
 ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو انھیں ہم میں روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں کوئی عیب نہیں کرتا تھا دوسرے پاؤں مردی
 سنن ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ کھلے ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہاد میں نہایت گرمی میں ان
 کہ رکھتے تھے ہم میں لوگ ہاتھ اپنے سر پر سبب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد
 بن جراح تو یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں اوپر مزاج ہونے سے سفر میں اور یہی جو رحلت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیث میں ہیں
 مسند عبد الزاق میں ہے کہ عیسیٰ بن عاصم شہرستان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے لکس میں امیثا موصیاء فی
 السفر یعنی نہیں ہے نہ کسی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں یا غدا فطر کرے والے کے
 اقامت میں روایت کیا اسکو ابن مسعود اور زبیر نے اور رفع تعارض کی وہی وجہ ہے جو اوپر بیان کی ہے فقط اور ولی اوسکے
 روزوں کے لئے اگر کر گیا ہو تو صدقہ دے او اس کے لئے روزہ کرے اور بعضوں کے نزدیک کھے دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ آیا ایک شخص نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ما میری گئی اور اوپر ایک مہینے کے جو کہ تھے کیا تمنا کروں میں اوسکے لئے سو فرمایا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ما پر کچھ قرض ہوتا تو تو ادا کرتا یا نہیں کہا اوسنے کہ ہاں ادا کرتا فرمایا کہ پھر کیسا جب قرض اسکا ہو
 روایت کیا بخاری سلم نے اسکو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آنی ایک شورت اور کہا اے آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مر گئی اور اوپر ایک روزہ نہ رکھا ہے کیا روزہ کھوں میں اس کے لئے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اس کے لئے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جو شخص مر جاوے اور اس کے اوپر روزہ میں روزہ رکھے اوس ولی اوسکا روایت کیا اسکو بخاری سلم ابوداؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ

اس مقام میں شیخ ابن الہمام **ص** مگر جس ایام میں کہ روزہ رکھنا منع ہے اور نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکا لانا نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقرہ کا دن اور تین دن اس کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں کی بجائے اور نفل کا روزہ بے عذر نہ تو ہے ایک وایت میں اور ایک وایت میں جائز ہے کیونکہ قضا اس کے قائم مقام اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور اگر رمضان میں دن کو ایک رکھنا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پیو رمضان کی بزرگی کے سبب اور اس روز کی قضا ادا کرے اگرچہ نیت روز کی ان دونوں کی اور یہ کہ کیا تب بھی قضا نہیں کرے اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پیوین اور اس روز کی قضا ادا کرے اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرنے کا وقت تھا یعنی دو پہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اس پر اس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تقیم اس دن سفر کیا تو اس کا بھی حکم ہے اور اس دن تو نفل اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے چنانچہ نون میں بیوشن یا اونکی قضا ادا کر مگر جس دن بیوشن شروع ہوئی ہو اور وہ نیت روز کی کر چکا ہے یا اس دن کی رات کو بیوشن تھی تو اونکی قضا کرے غرض یہ ہے کہ اگر نیت کر چکا ہے تو روزہ صحیح ہو جاوے گا اور جو نیت کی تو ہر گرج صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر محزون یا قضا کر اور اگر رمضان کے رمضان میں یوانہ رہا تو جتنے روز گزرے ہیں اونکی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور رات جنوابعین بالغ عاقل ہو تو بھی یہی حکم ہے بظاہر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہو تو روزہ اور چوہا نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ نہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر ان پانچ دن میں جنہیں روزہ رکھنا حرام ہے روز کی نذر کیا پھر رسالہ سحر روز کی نیت کی تو ان دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے گا ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی کہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر کیا کہ نذر نہیں ہے یا ہی تو ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روزہ جو شوال میں رکھتے ہیں تو ان کو بعد ابدال رکھنا مستحب ہے لگتا ہے کہ نیکے لوگوں کو وہ ہوگا اور شہادت نصاریٰ کے لازم آوے گی **ف** اولاً استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کیا مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی وغیرہم نے ابو یوسف کے فرمایا حضرت مسلم المدنی سلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور پچھو رکھے اسکے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے سینے سے زانے روزے رکھے اور پچھو ہوگا نصاریٰ کی بیان کرنا واجب ہے وہ یہ ہے کہ ہل کتا فطر کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روزہ بعد فطر کے تسلیم کر لیا تو ایک طرح کی شبہ نصاریٰ کے ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک ان کی کوئی کفارہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ رکھا تو شبہ عین واللہ اعلم کہ جو شبہ ان کے روزے رکھے اور ملا یا اسکو ساتھ رمضان کے تو چکا گیا اسنے آخر تحب میں روزہ ایام میں یعنی

اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدو ناذن غلو نہ کرے نہ کہ روایت کیا ہو سکو بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کسی قوم پر جانے کے اور تو بغیر ناذن ان کے روزہ نہ کرے بخالا اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت مودہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہمارا روزہ دار کا مسجد میں بہ نیت عبادت حبس عتبات ہوتی ہے لیکن بہت مودہ ہونا فقط عشرہ اخیرہ میں ہو کہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کرے عشرہ اخیرہ میں بہ رمضان سے یہاں تک کہ اوشالیا اوکو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد ان کے اونکی ازواج مطہرات تو یہ ناذن لالت کرتی ہر سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ مذکورے اعتکاف اور ایک مستحب دیکھ سوائے من فون میں اخیر رمضان کے اور دنوں میں اعتکاف کرنا اور ان فون میں التہت بہت نہیں لئی بیان کیا اوکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک ہنا یہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اور روزہ بھی شرط ہے اور الہمام شافعی کے نزدیک شرط نہیں لیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا دا قطنی او بیہقی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی علیہ وسلم نے لا اعتکاف الا بصوم نہیں ہے اعتکاف مگر روکے سے کہا بیہقی نے یہ وہم ہے سفیان بن حسین یا سید ابو یوسف کیا اون سے سوید کہ لیکن کہا میں یہ کہ کہا علی بن حجر نے کہ پوچھا بیہقی سے اون دنوں کے احوال سے تو ثنا کی انھوں نے اون پر روایت کیا ابو داؤد ابن ماجہ عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عروہ انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھوں نے سنت ہے اور پراعتکاف کو نہ ملے کے کہ نہ عبادت کرے کسی مریض کی اور نہ حاضر ہو جائز ہے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے توسے اور نہ نکلے کسی جاہت کو مگر جو ضروری ہو اور نہیں ہے اعتکاف مگر روکے سے اون میں ہے اعتکاف مگر مسجد طبع میں کہا ابو داؤد سوا عبد الرحمن کے اوکو فی او سمین لفظ استہ کا نہیں ہے کہ تاملو عبد الرحمن بن اسحق اگرچہ کہا گیا ہے کہ او سمین لیکن اخراج کیا اس سے مسلم نے اور توثیق کی اوکی ابن حبان نے اور ثنا کی او سپر غریب کے نے اور روایت کیا ابو داؤد اور نشائی نے ابن جریر سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کر بن جاہت میں ایک دن اور ایک ات نزدیک کہے کے سو پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ کہ اور ایک وایت میں نہ سائی کی ہو کہ تم کیا حضرت صلی علیہ وسلم نے اوکو کہ اعتکاف کر بن اور روزہ کہیں کہا دا قطنی نے سفردہو اساتھ اوکے عبداللہ بن مسعود بن قمار انخرامی عمر سے اور وہ ضعیف حدیث ہے اور ثقات لوگوں نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہیں ذکر کیا روکے کا اون میں ہے ابن جریر او بیہقی اور حاد بن سلمہ اور حاد بن زید او رسول اللہ اور یہ حدیث صحیحین میں ہے نہیں ہے او سمین کر روزہ کا ہلکا اتنا ہی ہے کہ کہا حضرت عمر نے کہ مذکر کی تھی مینے جاہت میں کہ اعتکاف کرو بن جہرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر انہی نزد اور ایک وایت میں ہے حضرت عمر سے کہ مذکر کی تھی مینے جاہت میں کہ اعتکاف کرو بن ایک ات نزدیک ہے جہرام تو مولایہ بکرا لیل ساتھ رات کے یا ایک ات ساتھ ایک کے تاکہ طابقت ہو کہ حدیثوں میں اور جواب یا جاو لگا کہ غایت اسکی یہ ہے کہ سکوت کیا روکے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت تقدضا بط کی مقبول ہے اور تم جو ضعف ثبات کرتے ہو عبداللہ بن مسعود کا مسلم نہیں ہو کہ کہا ابن مسعود کہ وہ صاحب حدیث ہے اور نہ کہ ہلاو سکو جانے ثقات میں اور نہ کہ

فائدہ

خبر از ابن عباس

خبر از ابن عباس

مؤید زائکے حدیث حضرت عائشہؓ کی جو نقل کی ہے اور ابو داؤد و نسائی سے اور بخاری و بیہقی نے ابن جریر سے انھوں نے
 عطاء سے انھوں نے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے اَعْتَكَفْتُ صَوْمٌ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ رکھے
 تو قول ابن عمرؓ کا بھی مؤید اوسکے ہر کوئی کو نقل کیا انھوں نے اسکو اپنے باپ سے اور یہ واقعہ اوس واقعے سے اور امام شافعی
 دلیل لائق ہیں اوس سے جو روایت کیا اوسکو حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے نہیں ہر اعتکاف
 کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ کہ اپنے نفس پر اور صبر کی اوسکی حاکم نے اور جواب یہ کہ تصحیح اونکی تمام نہیں اسناد میں اونکی
 عبد اللہ بن عمرؓ رضی اللہ عنہما پر اور ابو داؤد و جہالت اوسکی کے نہیں ہے کہ کیا اوسکو کہنے سوا اوسکے بلکہ موقوف کرتے ہیں
 اوسکو ابن عباسؓ پر اور مؤید ہر اسکے وقف کے جو ذکر کیا اوسکو بیہقی نے بعد ذکر اس بات کے کہ متفرق ہوا ساتھ اوسکے رضی اللہ عنہما
 کیا اوسکو ابو بکر حبیب بن عبد العزیز بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہو امین اور ابن شہاب نزدیک ابن عمرؓ
 کے اور اونکی عورت نے ذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام میں سو کہا ابن شہابؓ نے کہ نہیں ہوتا ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہ عمر
 بن عبد العزیزؓ نے کہ کیا یہ رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی کہا انھوں نے نہیں سو کہا کہ ابو بکرؓ سے کہا انھوں نے نہیں کہا عمرؓ سے
 کہا کہ نہیں کہا ابو سہیلؓ نے کہ پھر پھر امین سو پایا میں نے طاؤس اور عطاءؓ کو پوچھا میں نے اوس سے یہ سو کہا طاؤسؓ نے تھے ابن عباسؓ
 نہیں دیکھتے تھے معتکف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کرے اور کہا عطاءؓ یہ صحیح ہے تو اگر ابن عباسؓ نے رفع کیا ہوتا
 اوسکو نہ وقف کرتے طاؤسؓ اوسکو ابن عباسؓ پر اور اسیدو اسے اعتراف کیا بیہقی نے کہ رفع اوسکا وہم پر اور پھر عیبت ہے
 کہ وقف بھی متاع سے سالم نہیں ہوا اسلئے اوپر ہم ذکر کر چکے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے معتکف روزہ رکھے
 اور کہا عبد الزانؓ حَدَّثَنَا النَّوْزِيُّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ مِقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ
 مَنْ اَعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ یعنی جو اعتکاف کرے تو اس پر روزہ ہو اور اسناد اوسکا صحیح ہے اور بخاری و بیہقی نے
 حضرت عائشہؓ سے موقوف ہوا مَنْ اَعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ اور زہری اور عروہؓ بھی کہ کہا اون دونوں نے اَعْتَكَفْتُ اَعْتَكَفْتُ
 بالصَّوْمِ اور موطا میں مالک کی ہر کوئی پوچھا اؤ کو قاسم بن محمد اور نافع مولیٰ بن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے نہیں ہر اعتکاف مگر
 ساتھ روزہ کے بس بقول اللہ تعالیٰ کے ثُمَّ ارْتَعَا الصِّيَامَ اَلِ اللَّيْلِ وَلَا تَبَايَسُوا هُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ
 یعنی تمام روزہ کو رات تک روزہ باشرت کرو عورتوں سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو
 ساتھ روزہ کے کہا صحیح کہا مالک نے وَاَلَا مَنَ عَلَ ذَٰلِكَ عِنْدَنَا اَنَّهُ لَا اَعْتَكَفَ اِلَّا بِصِيَامٍ یعنی حکم نزدیک ہمارے
 اس پر ہے کہ نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روزہ کے اور یہ بھی ماننا چاہیے کہ اعتکاف اوس مسجد میں صحیح ہے جہاں جماعت ہوتی ہو روزہ
 کیا بطرانی نے ابراہیم نخعی سے کہ کہا حدیفہؓ نے واسطیؓ ابن سعدؓ سے کہ تم تعجب نہیں کرتے ہو اون لوگوں کے کہ درمیان مسجد کے کھڑے ہو کر
 ابو موسیٰؓ کے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم اعتکاف سے ہیں کہا ابن سعدؓ کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہوں اور تم خطا پر اور اون لوگوں کو
 یاد ہو اور تم بھول گئے ہو کہ حدیفہؓ نے لیکن میں جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف مگر مسجد جماعت میں اور بخاری و بیہقی نے ابن عباسؓ
 کہ بدتر کماؤں میں اللہ نزدیک عین میں اور خضیفہؓ کہ بدعت میں ہر اعتکاف کرنا اون مسجدوں میں جو گھروں میں ہیں اور روزہ رکھتے
 کیا ابن ابی شہابؓ اور عبد الزانؓ دونوں نے اپنے صنف میں شَنَا سُفْيَانَ النَّخَعِيِّ اَخْبَرَنِي جَاوِدُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ

کتاب الحج

جان تو کہ حج فرض ہو اور سکر او سکا کافر ہو اور فرضیت او سکی قرآن شریف میں ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ
 وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ اِذْ يَتَذَكَّرْنَ فِيهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ لَوَ كُنْ يَكُونُ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ لَوَ كُنْ يَكُونُ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ
 روایت کیا احمد نے مسند میں اور اقطنی نے سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صیح میں اور پر شرط شیخین ابن عباس
 رضی اللہ عنہ سے کہ خطبہ پڑھا ہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ای لوگو فرض کیا اللہ نے تم پر حج کو سوا کھڑے ہو کر افرغ
 بن عباس اور کما کہ ای رسول اللہ کیا ہر سال میں ہو فرمایا آپ اگر میں کہتا ہوں البتہ واجب ہو تا ہر سال میں اور تم اس کی قدرت نہ
 حج ایک بار ہو اور جو زیادہ ہو وہ نفل ہو اور روایت کیا مسلم نے صمیم میں ابو ہریرہ سے ماندا اسکے **ص** ہر آزاد و مسلمان مکلف ہفتہ
 ایک بار حج کرے یا سیکو اسطے تو شہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے کوٹے تک اور راہ کا بھی کچھ
ہو **ف** آزاد اور بالغ ہونا اسو اسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک حج کرے پھر بالغ ہو تو دوبارہ
 دوسرا حج ہو اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جاوے تو اس پر دوسرا حج ہو روایت کیا اسکو حاکم نے ابن عباس سے اور کما صیح میں شرط
 شیخین پر اور تغیر محمد بن منہال کا ساتھ رفع او سکے کے کچھ ضرر نہیں کہ ناکو نہ رفع زیادت ہو اور زیادت ثقہ سے مقبول ہو اور کوئی نہ
 اسکے ایک مصلحت روایت کیا جسکو ابو داؤد و مرسل میں محمد بن کعب قزلی سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جو ایک حج کرے اور مر جاوے کافی ہو جاوے گا اور اسے نو ایک بار کا بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کرے اور اسے کافی ہو جاوے
 اس سے نو اگر آزاد کر دیا جاوے تو لازم ہو اور ہر حج اور یہ ہر حج نزدیک حجت ہو اور صنف ابن ابی شیبہ میں ہے روایت موقوف علیہ
 سے اور زبردست ہونا شرط ہے ہر حج نہیں اسخندہ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہیں تو شہ اور سواری شرط ہے اسو اسطے
 کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی حمزہ سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے انس سے انھوں نے قول میں وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ
 مِّنْ اسْتَطَاعَةِ الْيَكُوْسِيْبِ اِلَآ اِذْ يَتَذَكَّرْنَ فِيهِ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ لَوَ كُنْ يَكُونُ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ لَوَ كُنْ يَكُونُ عَلَيْهِ حَرٌّ مِّنَ الْبَشَرِ
 سبیل فرمایا کہ تو شہ اور سواری اور کہا کہ صیح ہو اور شرط بخاری مسلم کے اور نہیں بخالا او انی و نو نے اسکو اور متابعت کی سعید
 کی حدیث میں ہے قبا سے پھر بخالا اسکو حاکم نے اس طرح پر اور کہا کہ صیح ہو اور شرط مسلم کے اور مروی ہو اور طریق صیح سے
 مرسل کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل ادا اور راحل ہو اور بہت لوگو اس سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر
 اور ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت اصلی ضروری ہے
 ماند خادم اور سہا نگلی اور کچھ و فی غیر کے اسو اسطے کہ یہ چیزیں ہونا ضرور نہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ بالغ عیال کے نفقے سے فارغ
 اسو اسطے کہ نفقہ فرض ہو اور حق سید کا مقدم ہو کہ سخی بزرگ شریع کے او جو لوگ کے سے قریب ہیں انکو سوار شی شرط نہیں
 کیونکہ او کی مشقت اس قدر نہیں کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف او لوگوں کے اور راہ کا بھی اس شرط ہے اسو اسطے کہ محافظت جان
 و مال کی ضروری ہے **ص** عورت کو بغیر محرم اور خادمہ کے حج درست نہیں اگر اس عورت کے کچھ مدت سفر کے برابر ہو
ف اور اگر اس کے بہو تو شرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہے جب کہ ایک فائدہ ہو
 اور اس کے ساتھ معتبر عورتیں ہوں اور ہر حج نزدیک جائز نہیں اور دلیل امام شافعی کی عدم آیت کا ہی وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ

میں ہر سال

روایت کیا ترمذی نے جابر سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمرے سے کیا واجب ہے وہ فرمایا نہیں بلکہ یہ عمرہ تو فضائل ہے اور اسکا بیان آگے آچکا **ص** میقات شیخ کے کہنے والے کا ذوالحلیفہ ہے اور عراق المون کا ذات عرق اور شام والون کا حنظلہ اور نجد والون کا قرن اور یمن والون کا یلم **ف** میقات اوسکو کہتے ہیں جہان احرام باندھے ہیں اور ذوالحلیفہ اور ذات عرق اور حنظلہ اور قرن اور یلم یہ سب مقاموں کے نام ہیں اور یقیناً حدیث میں مروی ہے روایت ہے یحییٰ بن جعفر بن عباس سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مینہ کے ذوالحلیفہ اور واسطے اہل شام کے حنظلہ اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلم اور اخیر کیا اوسکا ترمذی اور ابوہریرہ وغیرہ نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام دن کو گون واسطے ہیں اور جو دن پاس آئے اور اون کو گون میں سے نہ ہو جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو مکہ سوا ہو تو جہان چلے یہاں تک کہ اہل مکہ احرام باندھیں گے میں اور نہیں فرمایا کیا اوس میں میقات اہل عراق کو بلکہ نہ فرمایا اوسکو جابر نے روایت کیا اوسکو مسلم نے اور شکی راوی اوسکے رفع میں راوی ہیں نے روایت کیا اوسکو اور اوس میں شک نہیں اور اوس میں کہ مقام اہل اہل شرق کا ذات عرق ہے مگر اسناد میں اوسکی اہل یمن بن یزید جزیری ہے اور نہیں شک ہے اوسکی حدیث میں اور روایت کیا ابوہریرہ نے حضرت عائشہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد میں اوسکی افطح بن حمید ہے اور تھے اصحاب جنبل انکار کرتے اسکا اور بخالا عبد الرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقاموں سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہے جو اسکا قصد کے میں داخل ہو گا اور **ف** برابر کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نماز کرے کوئی میقات مگر احرام باندھ کے اور یہ عبارت ہے ابیہ میں ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ح** ثنا عبد السلام بن حرب عن حمیف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجاءز الوقت الا باحرام یعنی نہ نماز کرے میقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے اپنے سند میں **ح** ثنا ابن عیینہ عن عمر بن عبد الرحمن عن ابی الشعماء انہ رآی ابن عباس یمن من حی جاز ان للمیقات بغیر احرام یعنی یہ جہت تھے ابن عباس اوسکو جو آگے جاتا تھا میقات بغیر احرام کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **ح** ثنا ابن عیینہ عن سفیان عن حبيب بن ابی ثابت عن ابن عباس اور ذکر کیا اوسکو اور روایت کیا اسحق بن ابی حنیفہ نے **ح** ثنا فضیل بن عیاض عن لیث بن ابی سلیمان عن عطاء بن یمین عن ابی جابر عن قال اذا اجاز الوقت فلم یحرم حتی دخل مكة رجلا الى الوقت فاحرم وان خشي ان رجلا الى الوقت فانه یفرق لذلك دما یعنی کہا ابن عباس نے کہ جب نماز کرے کوئی شخص میقات کی اور احرام باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جاوے گے میں تو نہ طریق میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طریق میقات کے تو وہ احرام باندھے اور اس کے بدلے میں ایک قربانی کرے **ص** اور قبل پہنچنے کے ان مکانوں میں اگر پہلے سے احرام باندھے تو درست ہے **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر میں مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انھو الحج

ابوہریرہ

بعد نماز کے سوچتے تھے کہ یہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے ابن عباسؓ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک گئی بعد نماز
 او کیا ابن عباسؓ کہ یہ حدیث صحیح ہو اور ثابت کیا او سکوا اور اگر سواری پر چڑھ کے لبیک کہے تو بھی درست ہو اور یہ بھی احادیث صحیحہ
 ثابت ہیں یہ روایت کیا او کو بھاری سلم نے اور زیادہ کرنا اس سے جائز ہو اور امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل ہماری یہ ہے کہ
 حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا ان کلمات پر اور کہا وسعد یاک و الخبی فی ید یاک والبرعکما لیک مروی ہے
 صحیح میں اور زیادہ کیا ابو اسحاق ایک روایت میں کہ زیادہ کرتے تھے لوگ ان کلمات پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنتے تھے
 اگرچہ نہیں کہتے تھے اور زیادہ کیا ابن مسعودؓ اس پر مروی ہے کہ سند اسحق بن راہویہ میں اور امام حسن بھی زیادہ کرتے تھے ان کلمات
 روایت کیا اسکوا بن سعد نے طبقات میں واللہ اعلم **ص** اور جب لبیک نیت کر کے کہ لی اہرام او سکا بندہ چکا تو
 جلع اور خوشی کا مہم موقوف کرے اور ذکر کرنے کو جامع سے محروم کے سامنے روایت ہو کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے جب شیہ پہنچا
 مشعر وہن یمشین وناکھیسکما یصدق الطیکم تک لیسکما کہ معنی اردو اسکے یہ ہیں کہ اونٹ چلتے ہیں ہمارے
 ساتھ درنا لیکہ اونکے سوزوں کے نعل سے آواز آتی ہو اگر فال سچ ہو تو ہم لبیس کہ ایک عورت ہو اس سے جو ہمارا حق چاہے گا کہ
 تو لوگوں کو کہا کہ آپ رن کر تے ہیں اہرام میں تو فرمایا کہ رن او سکوتے ہیں جس میں عورتیں مخاطب ہوں اور بچے فسوق او
 گناہوں اور جال سے اور یہ کہ اپنے رفیق سے بڑے یا ستر کو جسے کی تقدیم اور تاخیر میں **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 فلا رن ولا فسوق ولا جدال فی الحج یعنی نہیں ہر رن او فسوق اور جدال حج میں **ص** اور نہ شکار کر
 خشکی کا اہرام میں اور نہ شکار منع نہیں اور شکار کے جانور کو سیکونہ بتلائے اور نہ او کی طرف اشارہ کرے **ف**
 اس واسطے کہ بوقتہ رضی اللہ عنہ شکار کیا تھا ایک حار وحشی کا اور وہ اہرام سے نہ تھے تو پوچھا صحابہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے اس کے کمانے کو سوزنا یا آپ نے کیا تھے اس کے شکار میں کچھ مدد کی تھی یا اشارہ کیا تھا کچھ تھے کمانا انھوں نے نہیں
 تب فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوکھا و جواد کا گوشت باقی ہو روایت کیا او سکوا صاحب صالح ستہ نے او کو دیکر دالت
 کرنے والا یعنی بتلانے والا کسی چیز کا مثل کرنے والے کے ہو اور یہی حکم نیک کاموں کے باب میں ہو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اذال علی الخیر کفاحلہ یعنی بتلانے والا بہتری کا مانند اس کے کرنے والے کے ہو اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولا تقتلوا
 الضعیف واکثر محض مرگنا یعنی نہ شکار کرو جب اہرام باندھے ہو **ص** اور پھر بزرگ سے خوشبو لگانے سے اور ناخن کاٹنے سے
ف اور یہ منع حدیث میں وارد ہو **ص** اور موند ڈھانپنے سے اور سر ڈھانپنے سے **ف** اور امام شافعی کے نزدیک
 جائز ہو واسطے مرد کے چھپا نامونہ کا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام اتم الی جل فی رأیہ واخلو
 الشفر فی وجمھا یعنی احرام مرد کا اس کے سر میں ہو اور احرام عورت کا اس کے منہ میں ہو روایت کیا او سکوا وقطعی اور
 یہ بھی نے موقوف ابن عمرؓ پر اور ذکر کیا او سکوا مرفوع صاحب حدیث اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے باب میں جب مرگیا تھا
 اہرام میں کچھ پاؤں نہا او سکا اور نہ چھپاؤ سر او سکا روایت کیا او سکوا امام شافعی نے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 لبیک نفسک بابین جب مرگیا تھا احرام میں کہ نہ چھپاؤ موند او سکا اور نہ چھپاؤ سر او سکا اس واسطے کہ وہ اوٹھیکلون تیار اسکے
 لبیک کہتا ہوا اور دوسرے کہ جب عورت نے باجوہ اس بات کے کہ اس کے موند کھولنے میں خوف فتنے کا ہی موند نہ چھپا یا تو

۴۰
 مرد کی اسلے دونوں
 بائیں چھپا دینا
 نہ موند چھپا دینا
 عورت نے اپنے موند
 چھپا دینا اور
 اس کے سر پر موند
 نہ چھپا دینا
 عورت نے اپنے سر پر
 موند نہ چھپا دینا
 نہ موند چھپا دینا

جو کہ چنگھ ناز کے اور جب مہمان کے مرد کے سوا کسی اور جب چڑھے چڑھائی پر اور جب اونٹ کے اوتار میں اور جب طافات کے
بعض میں سے اور صبح کے وقت اور روایت کیا ابن ماجہ نے فوائد میں کہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحج
إذا فی ذاکبائنی تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے جب طافات کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب مقاموں کو
سوال کیا کہ جب سہلے آئے سواری جیسا کہ روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہووے کے میں پہلے جاوے مسجد میں
ف اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ جب آئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے شروع کرتے تھے مسجد سے تو پہنچتے تھے اپنی
دو رکعتیں قبل بیٹھنے کے پھر بیٹھتے تھے ساتھ آدمیوں کے اور نہیں یہ مضائقہ اس میں کہ جاوے مسجد میں بات کو باذن کو روایت کیا
نسائی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کے میں بات کو اور ذکر کیا داخل ہوتے تھے حج و طواف میں بات کو اور ذکر کیا میں
ص اور جب دیکھے خانہ کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کے **ف** تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا اور روایت ہے کہ
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جاتے تھے خانہ کعبہ کے پاس کہتے تھے اھو خیر بیت البیت من الکفر والفسق ومن
ضیق القدر وعد اب القدر اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اس مقام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بھیجنا
وکتاہ کے ہاتھ کیونکہ وہ قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خانہ کعبہ کے **ص** یہ سانسے جاوے اور سووے کہ تکبیر کے اور تہلیل کے
اور اٹھائے دونوں ہاتھ مانند ناز کے اور چوم لےوے اسکو مونہ لگا کے اور اگر چہ سانسے تو پہلے اسکو ہاتھ سے چومے
پھر ہاتھ چوم لےوے اور اگر یہ بھی ہو جو چوم کے نہوے تو سانسے اسکو جاوے اور تکبیر اور تہلیل کے اور تہلیل کے اللہ تعالیٰ کی لود
درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سانسے جانا اور سووے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث میں ثابت ہے روایت کیا
امام احمد نے سند میں سعید بن مسیب انھوں نے حضرت عیسیٰ سے کہ کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اپنے تم لک
مردنوی ہو سوزن راحت کرو لوگوں کی نزدیک ہر سووے تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چومے اسکو ورنہ سانسے بالاسکے او
تکبیر اور تہلیل کے اور ہاتھ اٹھانا اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے باذن مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا ان میں
وقت چہ نے ہر سووے ذکر کیا اسکو صاحب ہار نے اور نہیں یہ قول اس حدیث میں جیسا کہ کتاب الصلوۃ میں یہ حدیث گذری ہو
چونکہ اس طرح چاہیے کہ لو سپر دونوں ہاتھ لگائے چوم لےوے اسواسطے کہ صحیحین میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے
سحر او پاس او چما اسکو اور کہا قسم اللہ کی میں جانتا ہوں کہ تو پھر ہونے تو پھر کر سکتا ہو نفع کر سکتا ہو اور اگر میں نہ کیجھتا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ چہ تھے تھے ٹھکونچو متا میں ٹھکوا و مروی ہے حضرت ابن عباسؓ سے کہ وہ چہ تھے تھے ہر سووے کو
سجد کرتے تھے اوپر پٹنی ہر پنا واسطے چہ سنے کے اوپر رکھ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ چہ تھے تھے اسکو
اور سجد کرتے تھے اوپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سوکر تاہوں میں اسکو روایت کیا
اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے
جو سووے پر بعد ہوسہ لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباسؓ اور کہا کہ دیکھا میں نے عمرؓ کو کہ ہوسہ دیا اسکو پھر سجد کیا اوپر
کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سوکر تاہوں میں اسکو روایت کیا اسکو ابن المنذر اور حاکم نے اور صحیح کیا
لو سووے اور جب چوم ہو تو چہ سنے سے باز رہے تاکہ کسی کو ازیت ہووے اسواسطے کہ چہ مناسبت ہے اور سلمان کے ایذا لینے سے

مقام ابراہیم پر فرمایا و انھن دنوں میں مقام ابراہیم کو منیٰ لو مقام ابراہیم کا مصلیٰ تھا جس کو جوہاں نماز کا
نابت ہوتا ہی اور وہ جو صاحب پرینے دلیل وجہ کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا و لیصلی الطائف ککل استبوع
رکعتیں یعنی طواف کرنے والا پڑھے بعد ہر سات پھر دو رکعتیں بیان کیا تھیں یا گیا ہاں فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نابت تھیں مین ہی حدیث ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف کرتے تھے حج اور عمرہ میری آپ جلدی جلتے تھے
پچلے تین پھر دو تین اور آہستہ جلتے تھے پچھلے چار پھر دو تین پھر بڑھتے تھے دو رکعتیں اور روایت کیا عبد الرزاق نے منہل ابن جریر سے
انھوں نے حلف سے اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّيُ كَكُلِّ اسْتَبْعَى رَكْعَتَيْنِ یعنی تھے بڑھتے بعد طواف کے
دو رکعتیں ص پر لوٹ کے اور چڑھے حجر اسود کو ف حدیث جابر مین ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھنے
دو رکعتیں لوٹ آئے طرف حجر اسود ص اور نکلے اور چڑھے صفا پہاڑ پر اور روند کرے طرف خانہ کعبہ کے اور کعبہ کے لیے
تسلیل کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اوٹھا ہے دونوں ہاتھ اور دعا مانگے جو جی پاف اسو
کہ حدیث جابر مین ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر بیان تک کہ دیکھا خانہ کعبہ کو سو تو حید بیان کی اللہ تعالیٰ کی
اور روند کرے کعبہ کی طرف اور تکبیر کہی اور فرمایا لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَصْمُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ اَجْمَعُونَ وَحْدَهُ وَنَصْرًا حَبِيبَةً وَهَنَمَ الْاَخْرَابَ وَحْدَهُ
پھر دعا کی درمیان اسکے اور کمانند اسکے تین بار اور ماثور یہ ہے کہ کہ لا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ وَلَا تُشْبِهُهٗ الشَّيْءُ لَا يَخْلُصُ لَكَ
لَهُ الدِّينُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ اور اوٹھا ہے دونوں ہتھ واسطے دعا کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر
پھر دعا مانگے اور جب مانے اور کہے اَللّٰهُمَّ اسْتَعِزَّنِي بِسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ مِلَّتِهِ وَاَعِزَّنِي بِمَنْ قَضَاكَ
الْفَتْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ص پچھلے طرف منہ رخ ہو کر پہاڑ کے دوڑتا ہوا درمیان دو میلیون ہزار و سرخ کے
اور چڑھ جاکر اوپر اور کرے جیسا کیا تھا صفا پر اسی طرح کرے سات بار شروع کرے صفا سے اور ختم کرے مروہ پر ف
یہ دو میل نشان مین بطن وادی مین درمیان صفا اور مروہ توجہ پونچے بطن وادی مین درمیان ان دونوں میلیون کے کعبہ
رَبِّ اغْفِرْ وَاَرْحَمْ وَتَجَاوَزْ عَنَّا تَقَلُّبَ رِثَاكَ اَنْتَ الْاَعْلٰى الْاَكْلَمُ یہ مروی ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے اور
مروہ پر شل صفا کے اور صفا کی طرف جس دروازے سے چلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تھے دروازہ بنی مخزوم سے
روایت کیا بلرانی نے ابن عمر سے اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ
بَنِي هَاشِمٍ وَمَا سَنَّادُ أَصْحَابِ بَنِي هَاشِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ قَالَ ثُمَّ خَرَجَ بَابِ الصَّفَا
وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَطَاءٍ مَوْلَى أَنَسٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِي هَاشِمٍ
یعنی نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ بنی مخزوم سے اور کماند پر باب صفا اور ابن ابی شیبہ کی روایت مین ہے کہ نکلے صفا
کو دروازہ بنی مخزوم سے اور سات بار صفا سے مروہ کو جانا نہایت نابت ہے صحیحین مین ہے ابن عمر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے مین طواف کیا خانہ کعبہ کا سات بار اور پھر مین بھیجے مقام ابراہیم کے دو رکعتیں اور طواف کیا درمیان صفا اور مروہ کا سات
اور دوڑنا درمیان صفا اور مروہ کے چلنے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہی دلیل اوکی ہے کہ سفر یا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے اسعوا فان الله كتب عليكم الشعي یعنی دوڑو اس واسطے کہ فرض کیا اسے تہجد و زانیہ و ربا
صفا اور رکوہ اور میل ہوا یہ ہر کر فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا جہا کہ علیہ ان یطوف بوجہ ما ینی نہیں گناہ ہوا ہر کو
طواف کرے در میان ان دونوں ذکر کیا اسکو صاحب پرچے اور ذکر کیا اس حدیث کا بن ابی شیبہ نے مصنف میں اور پرچی میں
یون ہون صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یطوف والتاس بین یدیه وهو ذاکم وهو یسعی حتی یرکب فیکبہ من شدۃ ما ینی کھو
بقول اسعوا فان الله كتب عليكم الشعي اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور طریقے سے کہ صاحب تنقیح
استاذہ صحیح یعنی اسناد او کا صحیح ہے اور صفا سے اس واسطے شروع کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الصفا
والمروة من شعائر اللہ یعنی صفا اور مروہ اسکی نشانیاں ہیں ہوا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابدان
بما بداء اللہ یہ یعنی شروع کو اس سے شروع کیا اللہ تعالیٰ نے شروع کیا اللہ تعالیٰ نے صفا اپنے کلام میں روایت کیا اس حدیث کو اس لفظ
نسائی اور دارقطنی نے اور اخراج کیا اسکا مسلم اور ابوداود اور ترمذی ابن ماجہ مالک وغیرہم نے ص اور ایک چھوٹا صفا
مروہ تک ہونا ہی ہر مروہ صفا تک و سر پھر تو شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اسکو ساتویں بار میں مروہ پر
اور روایت طحاوی میں ہے کہ سعی صفا تک ہی ہر مروہ صفا تک ایک چھوٹا صفا ہے کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا ایک
پھر ایرواس حساب ہے جو وہ پھر صفا تک اور ختم صفا پر ہو گا اور سعی اول مذہب ہے کہ میں احرام باندھے ہے اور طواف کرے
خانہ کعبہ کا نفل چنانچہ ہے **ف** اس واسطے کہ طواف مثل نماز کے ہے اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا حضرت صلی
علیہ وسلم نے اطلقا بالبيت صلوة یعنی طواف خانہ کعبہ کا مثل نماز کے ہے **ا** ان الله احل فيه المنطق
فمن نطق فلا ينطق الا بخير یعنی جلال کیا اللہ تعالیٰ نے او میں کلام کو سو جو کوئی کلام کرے تو نہ کرے مگر ہنر اور یہ
حدیث مرفوع اور موقوف دونوں طرح مروی ہے لیکن مرفوع سہروردی غیاث سے انھوں نے عطار صاحب سے انھوں نے طاووس سے
انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا اسکو حاکم اور ابن حبان اور نکالا اسکو بیہقی نے روایت موسیٰ بن ائیس نے انھوں نے لیث بن
ابی سلیم سے انھوں نے عطار سے انھوں نے طاووس مرفوعا ساتھ اسی لفظ اور روایت کیا انھوں نے اسکو اور طریقے سے اور روایت کیا
اسکو قضا نے موقوفاً لیکن جلیل بن سائب ثقہ ہوا و زیادتی ثقہ کی مقبول ہے اور حفظا اسکا اخیر میں تغیر ہو گیا تھا اور جسے اوس
قبل تغیر کے سنا اور روایت اسکی صحیح ہے اور تغیر نے اونسے قبل تغیر کے سنا ہے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طاووس سے انھوں نے
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اطلقا بالبيت صلوة فاقولوا فيه الکلام یعنی طواف خانہ کعبہ
کا نماز ہو سو کہ روا میں کلام **ص** اور خطبہ پڑھے امام کے میں ساتویں تاریخ اور کھائے او میں طریقے حج کے شانہ خطا ہے
سنی کے اور نماز اور کھانا ہوا عرافات میں اور افاضہ یعنی لوٹنا اوس جگہ سے اگلے سبک طریقے بتلائے اور **و** سر خطبہ پڑھے
دن عرفات کے اور خطبہ کیا وہ میں تاریخ مئی میں ہر خطبے میں ایک ن کا فاصلہ چاہیے **ف** ایسا ہی آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابو بکر نے اور امام زفر کے نزدیک میں ن برابر خطبہ پڑھے انھوں نے تاریخ
دومین تک **ص** پھر نخلے صبح کے وقت دن ہو چکے یعنی آٹھویں تاریخ پھر چھوٹے کے اور نزدیک مئی سیراب کرے لیکن

مذہب اہل حقانیت
نام خدا تعالیٰ سے
عید و عیدین میں
حج و عمرہ کی ہر قسم
مذہب اہل حقانیت
مذہب اہل حقانیت

میں کہ نماز می رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب معلوم ہوئی او کو صبح ساتھ اذان اور اقامت کے پھر سوار ہوئے
قصداً بر بیان تک کہ آئے مشعر حرام میں اور موندہ کی طرف قبلہ اور دعا مانگی اور گمبیر اور تمہیل کسی اور توحید بیان کی تمہیل کی
نواپ قوف کرتے رہے یہاں تک کہ خوب و شنی ہو گئی سو قوف کیا آفتاب کے طلوع ہو چکا **ص** اور یہ قوف بہار نزدیک
واجب ہوا اور کن حج کا نہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک کن ہی کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاذا حجوا فلا تذكروا
المشعر الحرام ایسا ہی ذکر کیا صاحب ہادیہ اور یہ وہم ہی کیونکہ امام شافعی کی کتابوں میں اس قوف کو سنت لکھا ہے
اور دلیل ہماری ابن الہمام فتح القدیر میں بیان کی ہوا اور ایک دلیل یہ ہے جو روایت کیا صاحب سنن ابن عباس کہ تھے سوال
صلی اللہ علیہ وسلم آئے اپنے گھر کے ضعیفوں کے پاس تاریکی میں یعنی رات باقی ہوتی تھی اور فرط تھے کہ نہ رمی کریں جمہور یہاں تک
کہ طلوع ہوا آفتاب گر کر چھوٹا نہ ہو کر آہستہ آہستہ طلوع ہو گیا اور وجوب کی دلیل یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نسائی ابن ماجہ
نے عروہ بن مسعود سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاضر ہو ہماری اس زمین میں اور قوف کرے ہمارے ساتھ یہاں تک
کہ لوٹے اور قوف کر چکا تھو عروہ نے میں ات یاد کی سو تمام ہوا حج کو سکا کا حکم نے فصیح علی شترط کا قیام الحدیث یعنی
صحيح ہوا بشرط اکثر محدثین تفصیل فتح القدیر میں ہے **ص** اور جب خوب فجر روشن ہو جاوے آٹھ من میں اور رمی کرے
جمہور عقبہ کی بطن اسی سات بار او گھلیو سے اور گمبیر کے ساتھ ہر نکر کی کے **ف** یعنی سات لکھریاں چھوٹی چھوٹی لیکھیں
اور سی ایک سببی ہر طرف کے میں اور چھوٹی لکھریاں اس واسطے چھیننے کہ ذلت بہ شیطان کی اور تاکہ لوگوں کو اذیت نہ ہو اور جس مقام سے
جاہے لکھریاں اٹھا لے مگر نزدیک جمہور کی کیونکہ اسکے نزدیک لکھریاں ہیں مودودین اور یہ حدیث میں راوی اور جو کہ معنی چھوٹی
لکھریاں اور عقبہ تک گمائی کو جو پہاڑوں میں ہوتی ہے کہتے ہیں اور کہا حضرت سعید بن جبیرؓ کی حال ہے سنگریزوں کا کہ چھیننے
لوگا و سکو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے اور وہ معلوم نہیں جو تین اور اب تک تو چاہیے تھا کہ ایک پہاڑ لکھریوں کا ہو جاتا
حضرت ابن عباسؓ نے کہ نہیں جانا تو نے جب کاج قبول ہو جاتا تو او کی لکھریاں اٹھتی جاتی ہیں اور جب کاج قبول نہیں جاتا تو وہی جگہ
بڑی رہتی ہیں کہا جاتا ہے کہ جب سنا بیٹے یہ اونٹنے میں نے لکھریوں پر نشانی مقرر کر دی پھر آیا میں پاس جمہور کے اور ٹھوٹھا بیٹے
افکو سونہ بابا بیٹے اور جائزہ می جو قسم سے زمین کے جو کہ مثلاً لکھریاں تھری وغیرہ لعل اور یا قوت اور چاندی اور سونا اور پسیا اور
چھوٹی لکھریاں لگوٹھے اسکے کی او گھلی سے چھیننا چاہیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علیہ السلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے
لازم ہے چھیننا لکھریوں کا او گھلیوں سے اور موزی ہے صحاح میں روایت کیا او سکو مسلم وغیرہ اور آسان یہ ہے کہ لکھری لگوٹھے
اور گھلی کی او گھلی کے کنارے سے کاٹے اور او سکو چھیننے اور اگر بڑی لکھریاں چھیننے درست ہے سو اسکے کپڑے سے چھین چھیننے
کو لوگوں کو اذیت ہو اور اگر رمی کی عقبہ کے اوپر درست ہے لیکن سبب یہ ہے کہ بطن اسی کرے کیونکہ روایت کیا ابو داؤد کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم رمی کرتے تھے جمہور کی بطن اسی اور آپ چھوٹے گمبیر کہتے تھے ساتھ ہر نکر کی کے آخر میں تک یہاں تک کہ ازہام
تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ جگہ اگر بن بعض تم میں بعض سے اور جب چھینکو تم تو چھینکو لکھریاں خدو یعنی چھوٹی لکھریاں
او گھلیوں اور موزی ہے بہت حدیث میں اور اگر گھلی کے متبعان اللہ کہتا تو جائز ہے اور لبیک کہنا سو قوف کرے جب پہلی
لکھری چھینے ایسا ہی کرتے تھے سردار ہمارے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر لکھری کو ذوال دیو کا فی ہوا و گیا لیکر جمع مخالفت ہوگی

قبل فجر ہونے چھ دن کے بعد طلوع فجر کے اور اگر ٹھہر طلوع فجر تک تو واجب ہو گیا اور پھر رمی کرنا **ف** اس واسطے کہ روایت برقی علیہ السلام سے کہ جب حلق کیا انھوں نے رجوع کیا طرف کے کے اور طواف کیا خانہ کعبہ کا سات پیسے پھر لوٹ آئے منی میں اور نماز پڑھی پھر منی میں انحراف کیا اور اسکا مسل نے ابن عمر سے کہا نافع نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بھر رجوع کرتے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے طہاروس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا برقی علیہ السلام نے اور حدیث جابر بن عبد اللہ سے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئے خانہ کعبہ میں اور نماز پڑھی پھر منی میں اور منی میں شک ہوا اس بات میں کہ کوئی انہیں سے وہم ہوا اور ثابت یہی حضرت عاتقہ رضی اللہ عنہا سے حدیث جابر کے اور اسناد میں اسکی اصحی حجت ہے صحیح مذہب پر اور اس واسطے کہ اسنادی نے مختصر میں یہ حدیث حسن ہے کہ شاخ ابن ابیہام جب سارفعہ میں تھے انہیں اور ضرور ہوئے پھر خانہ کعبہ کا کسی جا میں تو مسجد حرام میں بہرہ جو کثرت ثواب کے اور عامین اور باقی سب اس واسطے کہ حدیث جابر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے **ص** اور جائزہ رمی کرنا سوار ہو کر اور رمی جو اولی کی جو مسجد بیت پاس ہوا ورجو الواسطی کی جواب سے بعد ہر بغیر سواری کے کرنا افضل ہے اور جو عقیقہ کی سوار ہو کر افضل ہے **ف** اور رمی یہی حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے نقل ہے کہ اگر ہمہ جراح نے کہا کہ داخل ہوا میں ابو یوسف کے پاس اس بیماری میں کہ انتقال کیا انھوں نے اس میں کہ گھول دینے چھین اپنی اور کہا جسے کہ رمی کرنا سوار ہو کر افضل ہے یا پیادہ کی افضل ہے سو کہا میں نے پیدل کہا خطا کی تو نے سو کہا میں نے سوار ہو کر خطا کی تو نے اور کہا کہ جو رمی کا دیکھ سکے بعد ٹھہرنا اور تسبیح اور تہلیل اور دعا لازماً پڑھ پیدل افضل ہے اور جو ایسی زمین میں سوار ہو کر افضل ہے اور زبان کی وجہ اسکی تو میں چلا اٹھ کر پست یہاں تک کہ نہ پونچھا تھا مگر دروازہ تک کہ خبر اٹھ کر انتقال کی سنی سو تعجب کیا میں نے انکے حفاظ یاد کر موت کے وقت بھی اس طرح مساک حضور **ص** اور اگر اسباب اپنا کے میں پیچیدہ اور افاقت کی منی میں واسطے رمی کے مکروہ **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **مَنْ قَدَّمَ ثِقْلَهُ قَبْلَ الشَّرِّ فَلَا يَحْجُ لَهُ** یعنی جو شخص پہلے اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہیں جو حج اسکا اور شمار کیا انھوں نے کہ فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ **مَنْ قَدَّمَ ثِقْلَهُ قَبْلَ ثِقَلَيْهِ لَيْكَلَهُ يَنْفَقُ فَلَا يَحْجُ لَهُ** اور منی میں جب پہنچا تو چاہیے کہ ات کو بھی اوسی جائے اور مکروہ ہر کہ رات کو رمی کی اور جگہ پر رہے اس واسطے کہ نصف ابن ابی شیبہ نے بھی عن عمر **أَنَّكَ تَكُنْ يَوْمَئِذٍ أَنْ يَكُنِيَ أَحَدٌ قَبْلَ دَرَاءِ الْعُقْبَةِ وَكَانَ يَأْمُرُ هَرَانُ بْنُ خَلْفٍ أَيْمَنُ وَأَخْسَرُ** ایضاً عن ابن عباس **نَحْنُ وَأَخْرَجَ** ایضاً عن ابن عمر **أَنَّكَ كَرِهَ أَنْ يَتَنَامَ أَحَدٌ أَيَّامَ مَنَى بِمَكَّةَ** اور معنی اسکے یہ ہیں کہ زیادہ ہر ایام منی میں سوانی کے اور جگہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے **ص** اور جب کوچ کرے کے کو اوڑھے تختہ میں **ف** اس واسطے کہ اوڑھے تھے او میں سوار ہوا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینی یہی صلہ میں **ص** طواف کے طواف صدر کا سات پیسے بغیر پیدل اور سعی کے اور طواف واجب ہو گا اگر اہل کہ پر **ف** اس واسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جو شخص حج کرے خانہ کعبہ کا تو آخر کام اسکا سات خانہ کعبہ کا طواف ہو گا مگر ماضیہ عورتیں اور نخصت دی اوں کو اس کے ترک میں کہ ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیحین میں بھی اسکا ہے اسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ کے کہ پہننے والے ہیں انہیں طواف

۲۲۴

بیت المقدس کا حلقہ طواف

یا وہ کسی درخت کی پانچ دہریسے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہے یعنی کچھ میں طہی ہو اور اسکو قلعہ بد نہ کہتے ہیں **صل**
 فصل کے طور پر پانچ دہریسے یا بدلہ شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانیوں کے بسبب جنایت کے جو اگلے سال میں بدست
 واقع ہوئی تھی **ف** یعنی یہ قربانی یا بدلہ شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کہ
 تو بدلہ اس کے دوسرا جو قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آویگا **صل** اور وہ ارادہ کرنا ہی حج کا یا قربانی بھی ہے اور
 کہ وہ متع کا ارادہ رکھتا ہے اور توبہ ہو ساتھ اس قربانی کے کہ شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البیک
 کہنے سے محرم ہونا ہے **ف** اس واسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل بدنة فقد اثم بئس
 قتلہ کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث پہلے میں ہے اور مرفوع نہیں پائی گئی مان روایت کیا اسکا ہر ابی شیبہ نے تصنیف میں
 ابن عباس اور ابن عمر سے کو نقل اور بخلا سعید بن جبیر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ قتلہ کی تھی اسنے بدنہ کی ہو کر انھوں نے
 کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وارہو مثل اس کے حدیث مرفوع میں بخلا او سکوعبدالرزاق نے اور روایت کیا ہزارے مسند میں حضرت حلال
 صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے قیس بن حماد سے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **صل** اور اگر اشعار کیا یعنی ایک
 سے اونٹ کی کوٹا میں ہائیں ملو نہ چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہو اور اسکی بیٹھ پر جموں کو ڈالا یا قتلہ کی بکری کی محرم ہو گا **ف**
 اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین بعد اہل شافعی کے نزدیک ایچا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مکروہ ہے
 اور کچھ مضائقہ نہیں اوس میں اور جموں ڈالنے سے اس واسطے محرم نہیں ہوتا کہ وہ واسطے حفاظت کرنے مکھیوں وغیرہ ہوتی ہے تو حج کے فعل
 میں اسکا شمار نہیں **صل** اور اگر یہ نہ سمجھا تو محرم نہ ہو گا جب تک کہ خود اسکو حمل نہ جائے اور اگر ساتھ نہ ہو بدنہ کے بلکہ فقط اسکو
 بھیجا یا محرم ہو گا اور جب حمل ہوا تو محرم ہو گا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رسول اللہ صلی اللہ
 کے قتلہ اور بیچ دینے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کو اور حلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہے بہت حدیثوں میں صحیح میں روایت کیا او سکوعبدالرزاق نے
صل اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے
 نزدیک اونٹ اور بیل دونوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک سو اونٹ کے درست نہیں ہیں بلکہ انکی فتح تھیر میں کو کہنا

باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن فصل ہے حج مفرد اور تمتع سے **ف** ہا نا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گذر چکا اور حج مفرد اسکو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا
 اس طرح کہ اوس سال میں جو مکہ سے یا بعد ایام حج یا قبل ثواب کے کرے اور تمتع اسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمرہ کے افعال کرنا
 حج کے حصیوں میں اور قبل وطن جانے کے بعد فارغ ہونے کے عمر سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج بھی ادا کرنا لیکن اگر قربانی
 ساتھ لیے ہو تو اسکو حج سے پہلے حلال ہونا ہمارے نہیں اور تمتع نام اسکا اس واسطے ہے کہ تمتع فائدہ اوٹھا سکتا ہے اور نہ چہرہ میں
 احرام میں ممنوع ہیں در میان احرام عمرہ اور حج کے بخلاف قرآن کرنے والے کے کہ مکہ وہ اگر بعد عمرہ کے کوئی جنایت کرے گا قربانی لازم آتی ہے
صل اور قرآن اسکو کہتے ہیں کہ البیک کہنا ساتھ حج چاہو عمرہ کے ایک بار میں ہیقات **ف** اور قرآن فصل ہے تنہا اور کو
 ہمارے نزدیک اور تمتع فصل ہے افراد سے کہ روایت کیا ہے قربانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا اھل محل محمدا
 اھل محل محمدا کہ تم کو یعنی اھل محل کہ یعنی بدست کرو آواز میں اپنی ساتھ البیک کو اسطے حج اور عمرہ کے ایک ساتھ اور آخر صلی اللہ

باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم ہے کسی عضو کو یا خضاب کیا اسکا ساتھ منہ دی کے یا تیل لگا یا تیل کو کسی عضو میں اور تیل میں
 زینوں کا یا نکل تو واجب ہوگا دم نزدیک اہم ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور اہم شافعی کے نزدیک اگر تیل کو
 بالون میں استعمال کیا تو واجب ہوگا دم اور اگر استعمال کیا اسکو اور مجہد میں تو واجب نہیں اور اگر تیل خوشبو میں استعمال کیا
 تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سیسے ہو کر کے کو پہنایا چھپایا اسکو ایک دن تک یا مثلاً یا چوتھا یا سکو یا پھنے
 لگانے کی جگہ کے بل مٹھے یا ایک نعل کے بال یا دو ٹون کے یا بل زیر ناف کے دور کیے یا ناخن یا تھوک کے یا بیسوں کے ایک میں
 یا ایک یا تھپا ایک کے یا طواف قدم کیا یا طواف صدر کیا اور وجہ تھا یا فرض طواف ہو خوشبو کیا یا تو عرفات قبلہ نام کے
 یا ترک کیا یا طواف زیارت میں یا ایک پیر یا دو پیر یا تین پیر یا چار پیر یا گزین پیر سے زیادہ ترک کیا تو عمر یہ پیر یا تھپا طواف کے یا ترک کیا
 طواف صدقہ یا اگر کسی کے کسی کو ترک کیا تو فتنہ کیا تب بھی کو ایک دن کی رمی ہو یا پہلی رمی کو اور دوسری ہو جو خوشبو کی
 عمر کے یا اگر کو اس کے ترک کیا مثلاً یا اگر گناہ یا ان پھینکنا ترک گناہ اور باقی پھینکنا یا حلق کیا زمین جل مرقی اسطرح کے یا سحر کے اسطرح
 کو مطلق پتہ میں اور وہ محرم میں داخل ہے اور جو جو کرے وہ الا نخل گیا محرم قبل حلال ہے کے اور پیر یا محرم میں تو واجب نہیں اور حج
 کرے والے نے اگر ایسا کیا تو اس پر دم لازم آویگا یا بوسہ یا چھو یا شہوت سے انزال ہو یا نہ ہو یا اخیر کی طوق کی یا فرض طواف کی یا اگر
 یا ایک نعل کو دوسرے پر قدم کیا مثلاً یا حلق کیا قبل حج کی یا قربانی کی قربان کرنے والے نے قبل حج کی یا حلق قبل فسخ کے تو اس سے بے نفعان
 اوپر دم لازم ہے اور قاتل پر دو دم لازم آویگے اگر مطلق کیا اسنے قبل فسخ کے ایک دم تو مطلق کا قبل اس کے وقت کے اور ایک دم
 فسخ کی تاخیر یا حلق سے اوپر نزدیک صاحبین کے ایک دم لازم آویگا اور اگر سوزی یا مرض کی ضرورت سے محرم سے تمام بدن
 ڈھانپنے یا سیسے ہوئے پیر سے جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگر چاہے قیص کی ضرورت کے وقت وہ
 بھی پہنے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عام بھی باندہ اور اگر ایک عضو کے ڈھنکنے کی ضرورت کی وقت وہ خوشبو کو چھپایا یا جیسے
 سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرنا بھی پہنایا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ کفارہ لازم
 آویگا اور اگر خوشبو لگانی کہ ایک عضو سے یا چھپایا یا سر اپنا یا سیاہا یا کپڑا پہنا ایک دن کم میں یا موٹا اس کو چھپائی سکر یا کرے
 ناخن کے یا بچ سے یا بچ متفرق یا طواف قدم اور صدقہ یا خوشبو کیا یا سات پیر میں طواف صدقہ ترین پیر ترک کیے یا تین
 جمروں میں ایک کی رمی ترک کی یا موٹا دوسرے شخص کا سر صدقہ دیکو نصف صلح کیوں اور اگر خوشبو لگانی یا سر موٹا عدد حج کرے
 یا صدقہ دیکو تین صلح طعام کے چھ مسکینوں پر یا تین بدو کرے اور اگر اسنے وطی کی اگرچہ بھولے سے ہو قبل وقوف عرفات کے جو
 فرض ہو یا طواف ہو یا حج اسکا اور حج کرنا چاہا یا جاؤ اور فسخ کرے اور پھر فضا کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھو کر حج کی
 فضا میں اوپر نزدیک اہم ملک کے چھو کر اسکو جب تک نہیں دفن اور اہم زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں اور اہم شافعی کے نزدیک
 جب اس مقام کو پہنچے جہاں حلق کیا تھا اس پر چھو کر اسکو وادار وطی کی بدعتوں کے تو نفاس ہوگا حج لو سکا اور واجب کا
 بدعت اور وطی میں بدعت کے ایک کی ضرورت آتی ہے اور عمر میں اگر اسنے چار پیر طواف کر لیا اور بعد اس کے حلق کیا تو نفاس ہوگا
 اور واجب ہوگا حلق اسکا کیا عوفاس ہوگا کرنا چاہا یا جاؤ اور فسخ کرے اور پھر فضا کرے تو اگر قبل کیا محرم سے یا بعد

ابو حنیفہ کا
 خوشبو اور چھو
 یا تھپا یا سکو
 اور تیل کا
 و نیز اگر

لو جس غیرت سے حضور کو غلے پر لپکاں ہو تو وہ دن پر اس خبر پر ہی وہم میں ایک دم حج کا اور ایک دم عمر کے گھر میں رہتا ہے
 میقات تباہ کر دیا بغیر احرام کے تو اوپر لپکاں ہی لازم ہے کہ کوئی میقات پر نہ پہنچا تو ایک عالم و سپہا جب اور ایک جب تک اس کی
 دم لازم ہو جو وہ شخص کہ وہ دن میں ایک سید کو قتل کیا تو ہر ایک پر کامل جزا لازم ہو اور اگر ایک سید کو حرم میں شخص نے قتل کیا تو وہ دن
 اور اگر اس میں بین ہوا تو ان دونوں پر ایک جزا نصف نصف لازم ہو اور اگر ہر ایک نے کسی سید کو یا خیرہ او کو تو بیع باطل ہو اور اگر بیع کیا
 تو کھانا او کا حرام ہو اور اگر اس میں کچھ کھالیا او کو وہ مفت ہو اس کے جتنا کھایا ہی قیمت یعنی بڑی اور جو او کو نہ کچھ کھایا کسی اور حرم کو کھالیا
 او کو وہ حرم نے تو نہیں لازم دیکھ سکے وہ کو قیمت کی لیکن اس پر کھانا او کا حرام تھا اور اگر کسی نے ایک ہر فی کو حرم کھالیا اور اس نے
 ایک بچہ بنا تو وہ بھی مگر کیا اور یہی ہے کہ کوئی غلے پر وہ دن کی جزا لازم ہو اور اگر اس کی خبر پر ہی وہم ہو اور اس کا تو نہیں لازم ہے کہ کوئی

باب میقات کے جانے میں غلطی حرام کے

ایک آقاؑ فرمادے کہ کسی حج کا یا عمر کا اور تھا تو کیا اس نے میقات بغیر احرام کے لازم آدیا گا اس پر دم اور جو لوٹ یا طرف میقات
 اور احرام باندھا تو ساقط ہو گا اور اس سے دم بالاتفاق یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا یا نہ بین لایا تھا اور یا طرف
 میقات کے اور لپکاں کی تو ساقط ہو گا اور اس سے دم نزدیک تھا اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہو گا اور جو کوئی عمل حج کا لپکاں شلا
 طواف شروع کر چکا تھا یا بوسہ لیا تھا جو اس کو پھر یا طرف میقات کے لپکاں کتنا ہوا تو نہیں ساقط ہو گا اور اس سے دم اجماعاً اور لپکاں کی
 قید ہو اسطے پر لپکاں یا طرف میقات کے اور لپکاں پھر انو امام صاحب کے نزدیک م نہیں ساقط ہو گا اور صاحبین کے نزدیک ساقط
 ہو گا اور اسی طرح کے کا رہنے والا جو ارادہ رکھتا ہے حج کا اور تنہا جو فارغ ہوا اس سے اور نکل گئے دونوں حج حرام اور احرام باندھا
 انھوں نے تو لازم آدیا گا دم اون دونوں پر ہو اسطے کہ میقات ان دونوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کوئی کلمہ کہنے والا یا بیستان میں داخل ہو کسی
 حاجت کے واسطے تو اس کے لیے داخل نہ ملے میں بغیر احرام کے جائز ہو اور میقات اس کا بیستان ہی مانند اس کے جو بیستان میں پہنچا تو اس نے
 بی ملک کا ایک مقام پر داخل میقات کے اور خارج ہو حرم تو اگر کسی شخص نے جو بیستان کا کہنے والا ہی یا او میں داخل ہوا تھا احرام باندھا
 انھوں نے مل سے اور وقوف کیا عرفہ میں تو کچھ حج نہیں ہو اسطے کہ احرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہو لپکاں میں
 اس کو لازم ہو اس پر حج یا عمر واجب داخل ہو لپکاں میں بغیر احرام کے پھر لوٹ آیا طرف میقات کے اسی حال اور احرام باندھا حج کا اور جب سے
 جیسے مذکور تھا اس نے حج کی تو ساقط ہو اس پر جو واجب ہوا تھا اوپر داخل ہونے میں بغیر احرام کے اور وہ حج تھا یا عمر تو حج
 کافی ہو گا اور اس ادا اگر بعد اس سال کے یا طرف میقات کے تو حج کافی نہ ہو گا اور جس نے تباہ کر لیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا
 عمر کا اور فاسد کر دیا او کو جو کوڑا پالا جاوے اور پھر فضا کرے اور نہیں ہو دم او پر سبب ترک کرنے احرام کے میقات میں ہو
 کے کا رہنے والا ہو اور طواف کیا اس نے واسطے عمر کے اور ابھی ایک پیر کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم ہو
 او پر دم اور حج اور عمر اور بندہ امام ابوحنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عمر کے کو اور اگر جار پھر کرے کہ لپکاں تو
 ترک کرے حج کے احرام کو سبب کے نزدیک تو اگر تمام کر لیا اون دونوں کو یعنی عمر کے حج کو تو صحیح ہوا اور نہ حج کے قرانی اور
 احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا ان کے دوسرے حج کا اگلے سال میں اگر ملے کیا واسطے اول حج کے قبل اس میں
 لازم ہو گا او کو دوسرے حج میں عمر کے کا اگر ملے کیا لازم ہو گا او کو دوسرے ساتھ دم کے ذرا بے رہی کے ملے کرے یا کرے دم لازم ہو گا

جسے کا کہنا ہے
 در آفاق ہے
 سند غلط

بخاری سلم نے اور فرمایا آپ ایک شخص کو اسے حج عن ایہک و اعقب یعنی حج کو اپنے باپ اور موروث کیا اور اسکو
 اور انسانا زبردستی اور حج کیا اور اسکو اور وہی بہت حدیثوں میں ص اور اگر کسیکو دو شخصوں کے حکم حج کا دیا اپنی طرف سے
 اور خرچ دیا اور دونوں نے اور حج کیا اور اسنے دونوں کی طرف سے تو وہ حج اوس کرنے ملے گا اور اون دونوں کا مال دنیا پر ہوگا
 میں جائز اور اسکو کہے اوس حج کو اون دونوں میں سے ایک کی طرف اور اگر حج کیا ہے اپنے مال سے تو بہت ہے اور اسکو کہے اوس حج
 باپے یا مال کی طرف سے اور جب کہ اپنے ایک شخص کو حکم دیا حج کیا اور اسکو احصاء ہوا تو دم احصاء کا حکم کرنے والا ہے اور دم قرآن
 جنایت کا حج کرنے والے پر یعنی اگر کہنے تکم دیا کہ میری طرف سے قرآن کرنا تو دم قرآن کا حکم کرنے والا ہے نہیں حج کرنے والے پر اور
 اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل وقوف عرفات کے تو باطل ہو حج اور اسکا سودینا پڑ گیا نقد اوس شخص کا جسے حکم کیا تھا اور اسکو حج کا اور
 اگر بعد وقوف کے جماع کیا تو نہ لازم آوے گا اور اسکو پھر دینا نفی کا کیونکہ صحیح ہو گیا حج اور اسکا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے
 حج کرو دینا اور لوگوں نے بعد اسکا ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اور اسکو دید یا اور وراثت میں مر گیا تو جو خرچ دیکے
 مال باقی رہا ہو اسے ثلث میں سے پھر حج کر لیا جائیگا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کر لیا جائیگا اور نزدیک امام محمد کے
 اگر اوس مال میں سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی رہ گیا اور حج کر لیا جائیگا اور جو کچھ باقی نہیں رہا باطل ہوگی وصیت اور کسی اور پر
 چاہے اونٹ کی ہو اور بیل بے بکری ہو یا گائے اور ادنی درجہ یہ کہ بکری ہو **ف** اور بدین میں یہ کہ یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کا ہے لیکن بایا نہیں گیا روایت کیا شافعی نے عطاء سے کہ کما انھوں نے ادنی درجہ دم کا حج میں بکری ہو اور ایسا ہی کہ حضرت عائشہ
 نے مروی ہے صحیح بخاری میں **ص** اور نہیں واجب بیجانا اور اسکا عرفات میں اور بدی میں اوس قسم کا جانور جائز جیسا
 دن نحر کے قربانی میں جائز ہو تاہو اور جو اوس میں جائز نہیں تاہم میں بھی جائز نہیں **ف** مثلاً اونٹ اور گائے میں جو قربانی کے
 لیے ہوسات آدمیوں کا شریکت نہ درست ہو تو اوس میں بھی درست ہو اور اسی طرح نہایت بلی جو قربانی کی جگہ تک جاسکے یا بکری
 یا گائے یا گنہ کی یا گنہ کی ہوئی ہو یہی درست نہیں اور ذرا کھانے میں کچھ تھوڑا سا آوے گا **ص** اور جائز ہے بکری ہر چیز میں جو
 طواف زیارت جنابت کی حالت میں کر لیا یا وطن کی بعد وقوف کے تو ان دونوں صورتوں میں بدین یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی لازم ہے
 اور جو بدی فعل ہوا تو میں لکھا کیسے اور تمتع اور قرآن کی بھی بدی سے کھارے اور سوائے اور کسی میں نہ کھارے **ف** حدیث بنا
 میں یہ کہ کھارے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فعل بدی اور تمتع اور قرآن کی بدی سے اور سوائے میں مثلاً احصاء کی ہو یا جنایت کی ہو
 میں نہ کھارے اور میں کیا اوسکے کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں **ص** اور تمتع
 اور قرآن کی بدی دن نحر کے ذبح کرے اور باقی حرم و نہا ہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہ حرم ہو **ف** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے سارا عذر نہ موقف ہو اور سارا سنی قربانی کی جگہ ہو اور بیتے کو چے کے ہیں سب قربانی کی جگہ میں روایت کیا اسکو ابو داؤد
 اور ابن ماجہ نے حدیث بہر **ص** اور صدقہ دینا قربانی میں حرم کے فقیروں کو اور جسکو چاہے فقیروں میں سے درست ہو اور صدقہ
 میں دو کو اسکی جھول اور ٹیکل اور نہ دیوے قضاہ کی اجرت میں اسکو اور نہ سوار ہو ہی پر گرو واسطے ضرورت کے اور نہ کھارے
 اسکا دو دو اور وقوف کرے دو دو کو اس طرح کہ پستان کو اس کے سرو پانی سے دھو **ف** اور یہ جب کہ قربانی یا کسی
 قربان ہو کہ اوس میں جن میں سے کسی کا قربان ہو تو اسکا دو دو کھال کے صدقہ دیکے تاکہ ہر کو ضرر نہ ہو اور روایت کیا جماعت نے

۴۴
 اسکا کھال کے صدقہ دیکے تاکہ ہر کو ضرر نہ ہو اور روایت کیا جماعت نے

سوز و غم کی خدمت میں ہے کہ حکم کیا حکم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تقسیم کرو قرآن میں کی کھالوں کو اور اس کی جھولوں کو
حکم کیا حکم کہ ندوں کو حسین ابصر حساب کا اور فرمایا کہ ہر آدمی کو اپنے پاس کو بیوی بچے اور ایک دایت میں ہر آدمی کو صدقہ اس کی کھالوں
اور جھولوں کا اور سوار پر ناقص صورت کے کو سپرد دست پہنچن میں عوی ہو حضرت ابو جہرہؓ کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
دیکھا ایک شخص کہ لگتا ہی بد نکو سو فرمایا اپنے سوار جو باو سپر ہو گا اس سے کہ یہ بد نہ ہی فرمایا کہ سوار جو باو سپر ہو دیکھا سینے
اور سکو کہ سوار تھا او سپر **ص** اور جس نے نا کھلی ہی کو اور وہ قریب ہوئی کہ ہلاک ہو جاوے تو اگر نفل ہو تو او سپر دوسری پہنچنا
صورت میں اور اگر او اس کی جگہ پر دوسری مقرر کرے اور اگر او میں نہایت عیب ہو مثلاً تھانی حصے سے زیادہ او اس کی ٹہم
یا کان یا آنکھ جاتی رہی تو او اس کو بھی بد اور عیب پائی ہی مالک کی یہ جو چاہے او سکو کرے اور اگر مرنے لگے ہی راستے میں وارڈ
نفل تھی تو مقرر کرے او سکو اور نفل کو جو او کے گلے میں ہو او کے خون میں نہک دیکھ اور او سکو لیکے او کے کوٹان پر مار دے تو تاکہ
او حسین فقیر کیا دے او غنی نہ کر دے **ف** اور ایسا ہی حکم کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناجیہ سلمیٰ کو **ص**
اور اگر وقف کیا لوگوں نے اور گواہی ہی ایک قسم کہ یہ دن خر کا تھا اور عرفے کا دن گذر گیا تو نہیں قبول کی جاوے گی شہادت انکی اور اگر نفل
وقت حقوق کے گواہی ہی کہ آج کا دن نہ دیکھا تھا او اس عرفیہ تو قبول کی جاوے گی شہادت انکی اور اگر رمی کی جہرہ وسطیٰ اور قیسہ حرم کی اور
نہرمی کی جہرہ اولیٰ کی تو اگر رمی کرے پھر کسی تو چاہی اور اگر فقط جہرہ اولیٰ کی رمی کی قصدا کی تو جائز ہی اور اگر نذر کی کسی شخص نے کہ حج عید کی گیا
تو پیدل کہ سلطان زیارت نکا اور جہطواف زیارت نکا جائز ہی او سکو سوار جو نا اور اگر ایک لڑکی کو خرید اور وہ محرم تھی اپنے مالک کے لڑکے
تو جائز ہی خریدنے والے کو کہ حلال کرے او سکو اس طرح کہ ہلال اسکے کاٹے یا ناخن کترے پھر حلال کرے او اس کو اور یا دی ہی اس کے حلال کرے او کو
جلاس کے اور اگر حجاج حلال کیا او سکو تو درست ہے خدا کا شکر ہے کہ کتاب النجی بھی تھام ہوئی خدا تعالیٰ اس کو ملنے فضل سے قہا **ف** او اس کو آمد باب النکاح

خاتمہ فوائد متفرقہ کے بیان میں

[illegible]

خود را در میان من و تو
 زبانی که در کتب
 که در کتاب کتب
 به خود می بیند
 او تو را که در
 کیست که در
 پیش تو که در
 گشت که در
 به خود می بیند
 او تو را که در
 کیست که در
 پیش تو که در
 گشت که در
 به خود می بیند

جولہ ۱۹۱۲ء

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اس کے اس کے موافق لے جاتے ہیں ہر حال ترجیح اسی مذہب کو جو مسکونہ بخدا کر گیا ہو اور مسکونہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اور مسکونہ شیخ ابن الہمام کا تعلق صاحبۃ الاموال یا کسی صریح مال پر اس
 بات پر کہ حدیث مذکور میں خبر صاحب کا ہی اور جب جاؤ واسطے زیارت کو کر کے بیٹھے ہو وہ اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 وہ میں اور جب تیرہ شریف کے قریب پہنچے غسل کے قبل داخل ہونے کے مدینہ مدینہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل نہ کرے
 اور اچھکے اپنے ہنسنے اور تھکے پر ہنسنے داخل ہو اور وہ جو لوگ جب تک کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار سوار ہی اوتار کے پہلے
 مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہ شیخ ابن الہمام کہ فیہل اچھا ہی کہا انھوں نے ذکر مکان اذ دخل فی الکادب وان جاکل مکان
 حسنا یعنی جو فعل اب کا ہو تو وہ اچھا ہی اور جب تیرہ میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھو ۱۔ اللہ دیت اذ خلقنا من نخل صند
 ۲۔ انکس جنتی فخر صدق اللہ فخر فی ابواب رحمتک واذ ذقنی من ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 حلیہ وسلم سار زفت اولیاءک واهل طاعتک واغفر لی واذ حقن باخیں مسئلہ اور چاہے کہ
 نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف اور دل میں نال کرنا جاکے کہ یہ
 وہ شہر جو حسین ہمارے ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجات کی ہے اور اسی جگہ قرآن اور وحی اونپر اتری ہے اور یہ جگہ دوسرے
 ایمان اور احکام کی گواہی ہے کہ جتنے شہرین نسبت سے ہوں تو اس گھر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحم سے آگیا اور قرآن
 اور تحب کر کہ مدینہ شریف میں جو اس کے پہلے ہوا اس کے فرمایا حضرت امام مالک نے جب پوچھا ایک شخص کہ کیوں نہیں جاتے اور جو آپ سے
 میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ وہ دونوں ایک چارپائے کے گھر سے اوس معنی کو جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور
 بہت جدوجہد میں داخل ہوا ہوتا ہے یہ مسجد میں کہے اور اندھا دیکھو اور کہ اللہ غفر لی ذنوبی واقف کر لی ابواب
 رحمتک اور مسجد میں باب جبریل یا باب السلام سے داخل ہو کر یا جبریل سے جانا بہت ہی اور یہ دعا بھی چاہے پڑھے
 اللہ صلی علی محمد وعلی آل محمد اللہ غفر لی ذنوبی واقف کر لی ابواب رحمتک اللہ صلی علی
 الباقی من اوجہ من توجہ الیک واقرب من تقرب الیک واتحج من دعاک واجتبی مرضاتک
 پھر درمیان خبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ ستون مبارک دایہ کندھے کے برابر چلے سامنے مہراجے دو گنا نہایت مسجود اور اگر
 اور یہ تمام موقف ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہو ورنہ اطہر میں اور مسجد شکر کا کر کے اس نعمت علمی کو پورا پورا
 قبر شریف پاس اور ہونے کے قبل دیوار کی طرف اور نہ کہ طرف قبلہ کے اور وہ جو فضیہ ابوالیث سے مروی ہے کہ کھڑا ہو کر ہونے کے
 طرف قبلہ کے سمیع نہیں ہو کہ وہ کہہ دے ایسا کیا ابو حنیفہ نے مسند میں عرض کیا کہ انھوں نے سنت سے یہ بات کہ آئے تو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبلہ کی طرف سے اوڑھ کر لے اپنی قبلہ کی طرف پھر کہ السلام علیک ایہا الذی ورحمۃ اللہ
 وبراکاتہ پھر کہ السلام علیک یا رسول اللہ السلام صلی علیک یا خیر خلقی اللہ السلام علیک
 یا خیر الناس وجميع خلقہ السلام علیک یا حبیب اللہ السلام علیک یا سید ولد آدم السلام
 علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ یا رسول اللہ ان لا اله الا اللہ وحده لا شریک لہ
 والکعبۃ وورثۃ ما اشہد ان لا اله الا اللہ انک انت المرسل والکعبۃ وورثۃ ما اشہد ان لا اله الا اللہ وحده لا شریک لہ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد مضافت مولیٰ مجتبیٰ بن ابی طالب کے نبی ہانیاں سب الزمان بانی طبع سبحانی للہنوی واللہ ولی نور محمد بنی مرحوم
 واران بخیر و نیاز و اس کے تحت سلام مذمت عالمان باخبر و حکیم و بزرگان باصدق و یقین بظہیر کتاب نور الہدایہ میں
 بعض اہل علم و فن نے شیخ آیت شریف و اکابر جمعہ کرامت کثرت شہ احوال بخیر و دینہ الا بصار و حید الزمان مولف
 کتاب کا بیان کیا۔ ماوراء ملت کرنا کے واسطے گذار کر ایام ہفتویہ حق تعالیٰ نے بخیر و از مروج کو مولف سے بجا کر غیبت
 تصحیح مہم عطا فرمائی بارہمین برس بعد تحصیل کتب و فنون کے شرح و قایمہ غیبی پڑھنا شروع کیا اور باوجود مات طبع حسب قدر
 پڑھنا و ترمیم و سکا و روز و زبان اردو میں لکھا کہ کتب کیا بعض علمائے حق پرست اسکو دیکھ کر ہدایت و ارشاد فرمایا کہ یہ مجربہ مثل اور
 رسائل اردو عام فہم میں نہ غیبی ہوا البتہ اگر سلسلہ کتب کا ملاح با حدیث و اسناد معتبر ہو سکتا تو ہر خاص عام کو
 مطلوب بلکہ اشد علماء و مفتہاس و کتب کو بدل محبوب ہے خوب ہوتا ہر چند کہ اس ایام میں غیبت عاجزین ہوجہ غیب ہوجا
 چہ بہ خانہ ذاتی اور عام جانہ اکثرہ و تجارب اور بناؤں کے بے قسم مختلف چاہے عقلی کے صدقات کشے اور چوم آلام سے زندگی
 میاں اطفال و بزرگ کی ہوا حتیٰ لیکن توجہ الی ہستاء ان شفیق من حق تعالیٰ نے موی الیکہ کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند سے
 میں کہ کتب مادیہ شریفین پڑھ کر لکھنا اس کتاب کا چند حصوں میں کی ہوئی ہے و کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ سلسلہ پڑھنا
 میں جسے مطالبہ سے ہوئے ہاں و نہ ہو دیا شدہ میرا باد و کھن میں اگر اتفاق سکوت ہوا چند ماہ ہو جائے میرے ہونے کو نہ ہو کر کے
 تکمیل کرنا یہ نہ وقت نامہ بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدیر کا جناب مولانا مفتدا ماسیدی میرا شرف علی صاحب دام فیوض نے
 عنایت فرمایا کہ بابت تکمیل کتاب ہو اور سب جیسے اور رواج پائندہ کیا یہ ہوا کہ جب بتو بہ بنایت معتدات سرکار فیض آثار
 نواب علی القاب فلک اتقار مختار الملک بہا و راہ ام المہتمم سے بخیر و دارہ کور زمرہ ملازمین میں شام ہو چھینا
 اس کتاب کا بیع و اشاعت و بیہ انسان پڑھ کر تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کر کے باپچ سوئے طبع عالی نظام واقع کا پڑھنا
 چھپا کر دینے مایہ امون میں واسطے ملاحظہ بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے ذریعہ ڈاک و انہ کیے توقع و دست
 بزرگانہ سے یہ کہ جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آئے اصلاح و دیگر اطلاع فرماوین اور سب سے توجہ دلی سے ام و فرماوین
 کہ حق تعالیٰ جلتان اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت سامان تکمیل بقیہ مینون جدیدون شرح و قایمہ اور ترمیم کتب دینیہ کا بیعت
 اخروی ہو سید ہم عالیہ بندگان فیض رسان پلنے کے عطا فرمائے اور رسید اس کتاب کی ہر ملک سے اس نشان پونا ہے جو
 کہ شہ حیدر آباد کھن قریب نزدیکی میر عالم مرحوم متصل مکان مرثیہ سوار یکا تعلقہ ارشدہ و حیدر الزمان سچا زمانہ
 وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ وَ عَلَیْہِ التَّکْلِیْفُ

قطعه نایب از انبیا و احوال خاص رحمانی که تائید آن سخن خدای مجسم خلاق حمید جلالت و جلال مجرب زکی صاحب کمال کی ادا ام المصطفی صوم

حق اگاه علم و عمل است گاه به نکته جوهر بر طبقه در مقدس باین خفوان شب موجب را آباد جوهر نخل دین این دین جزو حساب تکرمین جو محبوب و اور علی ناله و آید جو در دیوان است سکن بر نی پایا است و فز نفس تو جبر نیوان کابر لکمی بدوسین دنا و کتاب یہ وفد ہی آیات و اخبار بجای رابل ل اهل جوش	فید زمانه و حید الزمان بی جوش و ریاض طبع روان تخط باین لجه بیکران که بین جسمین ایسی گل بخور تعلی سام پر بے گمان تو و صل نبی و علی و عیان که شد و نظر تا آسمان گو بگو حکمت و باب دیان نمونه است علم کبریه ان کھلے جسته به باب بر زمان بایک نکلے بین پر فوشان بنائین اس آینه کو حیر جان کھلی بتیان زبیری بھی شان	نایند و شان غنی و حدیث تجربہ و اود خلق کمال اطاعت گذار و عبادت شعاع نہیں ار جگہ کونسا علوف وای ولایت بھی مصموم الهی بحق نبی و علی سوخ فہم حق فہم رہن میر یو بین جبار کان ہین یک نام ہو اتر سی قد رانی پس بھلاکت ہو اس قاب کی طرح ہوئی ہوئے مطبوع و مصبوع خلق زکی کھے تیار رخ تمام طبع کہ شرح و قافیہ زہندی زبان	بلاغت کلام و فصاحت بیان مقالات شریعی ہمہ بر زبان بحسن عمل کامل الامتحان ہی شہر ہی فخر ہیند و سقا یہ عصمت انبیا کانشان یہ والی رسد تاقیام جهان رعیت پناہ و عدالت نشان ہر آل متد ہی ہر آل راز دہنا وحید الزمان بھی وحید الزمان یہ صل عقود اور یہ ارد و زبان بفضل خداوند کوئی مکان عقیدت شرح و قافیہ ہوان ۱۲۸۶
---	--	---	---

قطعه نایب از انبیا و احوال خاص رحمانی کہ تائید آن سخن خدای مجسم خلاق حمید جلالت و جلال مجرب زکی صاحب کمال کی ادا ام المصطفی صوم

نکلف الصدق و الامام محمدی حسنا و ہفت ترجمہ فیہ حال الیہ و کیمیای سعادت ابن محمد عارف الدین خان مرحوم المتخلص بروق

و جہان مان بین کی ممتاز فرخ برست پائون بہار کتاب فقہ و شرح و قافیہ مسلحت ہر ہین سار فدا	و عظم فضل کہ ہین اللہ پیش طبیعت و نکل نور افشا قمر مسائل سبک ہر جہان پیش ہر آل سطر اسکی ہر بیت شش لکھا و الا سال اس ترجمہ کا	مسیح زمان ہین انکے والد و دین کا حقائق ہین ہر کیا ہی ترجمہ ہندی ہین اسکا مسائل کی عبارت وہ سلسل ہو نور الہدای خوب لکھش	نفاصل ایسا رکھتی ہر بیت شش و دھم سبک عارف ہین ہر جہان فصاحت جسکی جو نور افشا نہ دین بہندی ہو و مشوش
--	--	--	--

قطعه نایب از انبیا و احوال خاص رحمانی کہ تائید آن سخن خدای مجسم خلاق حمید جلالت و جلال مجرب زکی صاحب کمال کی ادا ام المصطفی صوم

بمعنیہ محبوب علی شاہ باضلاق نکو و عدل و احسان جہان شادان حسن و قضا بفضل حق تشہد مستوب علم	کہ در طغی خدا و دشمن رایت دل غمید گار زار و رعایت خدا دارد ہر دو ائمہ عنایت خلایق را زو گرد و ہدایت گو شمر گفت باقت زہ طیف	عجب یوان او مختار ملک است چنان افروز قدر عالم از وحید عصر و کیتا سہ زمانہ جو طبعش یافت انجام و پذیرفت شود باقتہ آن نور الہدایت	بجز خلق پروردار رایت کہ با کشید در ذیل حمایت نوشہ شرح در سن ہدایت بقلم فکر تا بخش سرایت
--	--	--	--

[illegible]

جسٹس ملک جیشہ و پیام بیج و امام بابی و ناگ انور مصنفہ کی

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

مفتی محمد رفیع الدین

یہی کتاب ایسی تسلیم ہو
یہی وجہ کی نہ ایسی بھی

مفتی محمد رفیع الدین

یہ شرح وقایہ پنجابی بھی
۱۲۱۵ھ

کدو طبع کی اس کے تاریخ تم

ہو العنی
اشعار

یہ کتاب بموجب قانون بستم ۱۸۵۷ء
بھی رجسٹری گورنمنٹ میں داخل ہوئی
کوئی شخص بدون اجازت عا جڑ کے
قصد چھاپنے کا کرے

جو نام حسد اچشمہ فیض ہو

وہ اردو کی شرح وقایہ بھی

از مکتبہ اسلامیہ

لکھی اس کی تاریخ تسلیم بنے
یہ اچھا بہا چشمہ فیض ہو
۱۲۱۵ھ

ایضاً نام

